

فتح القدير الامام کمال الدین بن الہمام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور آخرا میں مکملہ زمین الدین آفتندی کامل چار مجلد ضخیم جدید الطبع۔

ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و فوائد پر بخشی مولانا محمد حسن سنبھلی مرحوم ہر چار جلد کامل دو مجلدات میں بشرح ذیل۔

۱۔ جلدین اولین عبادات۔

۲۔ جلدین آخرین معاملات۔

فتاویٰ عالمگیری - ہر چار جلد کامل و خطی ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین کرانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں بہ تفصیل ذیل۔

ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح۔

ایضاً جلد سوم و چارم تا آخر کتاب۔

فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معتد معروف متداول دو مجلد کامل۔

شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ جلی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن حنید چلی داخل درس تطبیع کلان خوشخط و صحیح۔

شرح وقایہ خزو - مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم ذخیرۃ العقبیٰ - حاشیہ شرح وقایہ از یوسف بن حنید چلی متداول معروف۔

اشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول۔

علامہ از بیوع ناصیہ یا بخشی جدید۔
کنز الدقائق - بخشی متداول و درسی کتاب مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول۔

عینی شرح کنز الدقائق - بخشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو مجلدین۔

(۱) جلدین اولین عبادات میں۔

(۲) جلدین آخرین معاملات میں۔

مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ درسی۔

عمدہ - فی مسائل الرضا عہ از مولوی تراب علی مرحوم۔

قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن درسی متداول۔

اخلاق و تصوف اردو

جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی۔

تذیب النفوس - از سید فخر الدین حسین۔

باب و النش - مؤلفہ مولوی محمد کریم بخش۔

اوقات غیری - از سید غلام حیدر خان۔

ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں ترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی۔

خرید و النش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش۔

بستان تذیب - جامع اخلاق و ادب مرتبہ نواب حاجی محمد علی خان بہادر فیروز جنگ۔

سبح الحقیقت - اصلاح نفس میں۔

انجیات - اخلاق و عظمت میں صفہ

انشی کا ستا پرشاد۔

کیمیائے حکمت - حصہ اول بیان شریک علم و ادب۔

نجات المؤمنین - ذکر کرامات حضرت شاہ نجات اہل۔

تہذیب الاخلاق - مؤلفہ مولوی نجم الحق۔

پیر اسن یوسفی - اردو ترجمہ مثنوی مولانا روم

کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو زمین

مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں

تفصیل ذیل۔

(جلد اول) ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳۔

(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶۔

اخلاق رضی - مصنفہ قاضی محمد رفی -

شجرہ معرفت محشی - منتخبات مثنوی مولانا روم

ترجمہ سید غلام حیدر صاحب۔

تحفہ سروری - نظم آداب عبادت جلا اعظم

از مفتی غلام سرور۔

کنز الاسرار - ترجمہ اردو و نظم شاہ بوعلی قلندر

قدس سرہموزن مثنوی از مولوی سید

غلام حیدر خان۔

چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو و پند نامہ عطار

کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گد

از مولوی عبدالغفور خان بہادر۔

مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین

عربی ہر چار کامل در دو مجلد۔

تذیب احسانی - مؤلفہ حکیم احسان علی۔

سین ابی داؤد - منجز سماح سند ایک
یہ بھی ترجمہ تحت تمام ہر چار جلد کامل و جلد
مین از امام سلیمان بن اشعث سجستانی ترجمہ
معروف حدیث الطبع -

ولاعل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اساس
بزرگ و خواص ارباب حسنی معروف -
تراجم السبیل الی الحجۃ و التماسیل -
فخر و عبادت مولانا غلام محی -
عنایت الخیرات - با ترجمہ اردو از حکیم
امیر علی صاحب آردی بے لفظ درود کا مجموعہ

فقہ اردو

غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو در مختار مرتضیٰ
مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کامل چار
جلد مین -

راہ نجات - ضروری مسائل ناز و زورہ وغیرہ
مقتاح الحجۃ - از مولوی کریم علی جوہری
حقیقۃ الصلوۃ - مع رسالہ بے نیازان -
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کامل ہر چار
جلد مع مقدمہ یعنی جلد اول ترجمہ مولانا
احسان الدین و مالیقی ہر جلد مع مقدمہ
ترجمہ مولانا امیر علی -

کشف الحجاب - ترجمہ اردو والا بدینہ
از مولوی محمد نور الدین -

نور الہدایہ شرح و قایہ اردو
ہر چار جلد کیا فی مطبوعہ نظامی -
سزا منسلک - شامل مثبت رسالہ اردو، ہزار
مسئلہ و سو مسائل ثانیہ (۳۳) صدوی سید

(۴) مسامحات بدر گاہ باری نقائے (۵)
حلیہ شریف (۶) نور نامہ (۷) چہل مسائل -
مولانا مولوی عبدالعزیز بن عبدالسلام -
شرح محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از مولانا
قندھاری -

تنبیہ الغافلین - مسائل وینیہ -
حیرت الفقہ - مسائل مشکوٰۃ از مولوی
ابراہیم حسین بکھوری -
جواب السائلین - رسالہ -
کنز الدقائق - اردو -
محمد سلطان خان -

چہل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین
بکھوری -
اشرف المسائل - از مولوی اشرف علی خان -
رسالہ تجنیہ و تکفین میت - از محمد عمر -

فقہ فارسی

مدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت مین ترجمہ
فارسی مع شرح از علما سے کلکتہ جو مدت
سے متداول ہو و جلد کامل -
شرح سفر السعادت - از مولانا علی بن
دہلوی معروف -

حج الحج - مسی بنایۃ الشہور از ملا محمد شاہ -
تذکرۃ الجمعہ - احکام حجہ از مولوی عبدالسلام
پشیمان - در حکم مینا کو حجتہ از علامین الدین -
مدایع منظوم - مسائل فقہ منظوم فارسی
از ملا ناظم علی -
نام حق - مشہور در شیخ شرف الدین بخاری -

مانہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد احمد
رحمۃ اللہ -
شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ بلقی اللامح
از شاہ عبدالغنی محدث دہلوی -
مسائل المتقین - مرغوب علما سے ولایت
از مولوی الہ یار خان -

فتاویٰ برہنہ - جامع الجواب فقہ از مفتی
نصیر الدین -
قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم -

شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن علی
کثر فارسی - از مفتی نصیر الدین کرانی محضہ
مع فرہنگ -
مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ
مع وصیت نامہ -

شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا
جلال الدین سمرقندی -

رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت
جاہل زمان -
رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان -

فقہ عربی

ابوالکاریم - شرح مختصر وقایہ از عبد احمد
بن محمد معروف -

برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحی
برجندی مقبر شرح -

جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ از ملا شمس محمد
قستانی متداول -

فتح القدیر - حامل المتن نظم شی ہدایہ اور نظم خفی

قوم لوط وغیرہ جنہوں نے شرک و گناہوں سے زمین میں فساد برپا کیا اور رسول کا کہنا نہ مانا انکا انجام بنظر عزت و کبریا آخرت میں ہلاک کیے گئے۔ **وَإِنْ كَانَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ أَمْسُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ يَوْمِنَا** یعنی اور اگر تم نے میرے رسول ہونے میں اختلاف کیا اور دو فرقے ہو گئے کہ ایک فرقہ تو ایمان لایا و نجات اختیار کی اور دوسرے فرقہ نے ایمان سے انکار کیا اور مجھے جھٹلایا ہو۔ **فَصَابِرُوا تُوَافِقُوا** حکم اللہ بلیت ناساتک کہ اللہ تعالیٰ ہمارے تمہارے درمیان میں حکم کرے باین طور کہ جو حق پر ہو اسکو نجات دے اور جو ناحق پر ہو اسکو ہلاک کرے **وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ** وہی حاکموں میں سب سے بڑھکر انصاف کرنے والا ہے۔ اور یہ درحقیقت انکو مبرور و متظار کرنے کا حکم نہیں ہے بلکہ سخت تہدید و وعید ہے اسولے کہ عدل الہی میں پکڑے گئے تو ہلاک ہوئے۔

الافادہ مع التبیہ

مخلوقات پر ذاتی فرض ہے کہ خالق عز و جل کو پہچانے اور اس پر ایمان لاکر حق تقویٰ و عبادت ادا کرے لیکن مخلوق سے جو چیز حادث ہو وہ بھی مخلوق ہوگی تودہ شان خالق عز و جل کے لائق نہیں ہو سکتی ہے اسی واسطے امام ابوحنیفہ رحم نے رسالہ عقائد یعنی فقہ اکبر میں فرمایا کہ بندہ سے اللہ تعالیٰ کی عبادت جس شان سے لائق ہو ادا ہونا محال ہے۔ مترجم یہ کہتا ہے کہ یہی جمیع اہل و ایچانہ کا اعتقاد ہے۔ پس ظاہر ہوا کہ عدل الہی عز و جل میں ماخوذ ہون تو کسی سے حق اصلی لینے عبادت کا ذرہ بھی نہ پایا جاوے ولیکن حق تعالیٰ نے نیک بندوں سے اپنے حکم کی تعمیل چاہی اور یہ ممکن ہے کہ اس تعمیل میں اصل اعتقاد ہو اور اسی اصل پر طاعات صوم و صلوٰۃ کی شاخیں ہیں لہذا جس قدر اعتقاد خوب و مغفرت عالی ہو اسی قدر ثواب طاعت و قبولیت میں کمال ہوتا ہے حتیٰ کہ دلی کی دو رکعت کے مقابلہ میں عاسی کی ہزار رکعت نہیں پہنچتی ہے فاعرفہ والسلام

اللهم اغفر لنا غفرانا واسعا واللهم صل علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین والحمد للہ رب العالمین

تہذیب الثانیۃ

آٹھواں جزو تمام ہوا بعدہ

نوان قال الملاء الذین

ہے۔



مخبرہ سے وہ سبجہ ہی جو انکو دیا گیا تھا اگر قرآن مجید میں مذکور نہیں کہ وہ کیا سبجہ تھا۔ قال الحافظ حاصل آنکہ میں جو رسالت الہی لایا ہوں اسکے بارہ میں سیری سچائی کے لیے اللہ تعالیٰ نے قہر جنتیں و دنیاات قائم کر دیں۔ جب یہ ثابت ہوا کہ رسول ہیں تو پھر جو کچھ رسول الہی امر و نہی کرے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے برحق ہو اسکو ماننا ضرور ہو لہذا اسنے برفعال چھوڑنے کی انکو نصیحت فرمائی بقولہ **فَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ** پس تم پورا دو لوگوں کو کیل و میزان۔ یہ لوگ ناپ تول کا کام تجارت کرتے اور بدکاری سے بدور انہیں توڑتے تھے اسہین کی کرتے تو انکو اس سے منع کیا۔ حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اے گروہ موالی تم ناپ تول کے کام میں امانت دار ہو خبردار رہو کہ ایسا نہ کرنا جیسے اگلی امتوں نے نہیں سے اپنے آپ کو تباہ کیا ہذا حاصل الحدیث۔ اگر کہا جاوے کہ کیل مصدر ہے یعنی ناپنا اور میزان اسم آکہ ہے یعنی ترازو تو غلط کیونکر ہے۔ جواب دیا گیا کہ کیل سے مراد کیمال ہے جیسے عیش و معاش یعنی کیمال و میزان پورے دو نہ زیادہ نہ کم بلکہ بھر پور حق دو کیونکہ کسی نہونے کی طرف زیادہ اہتمام ہے اور بعض نے کہا کہ میزان مصدر ہے اسے وزن اور بعض نے کہا کہ ظرف الکیل مضاف مقصد ہے۔ حق یہ ہے کہ تفسیر میں معنی کے واسطے یہ بیان کیا گیا اور اسی معنی کو ادا کرنے میں ہی کلام فصیح ہے اور سورہ ہود میں الکیل الکیال و میزان آیا ہے پھر وجہ فساد پر بنیہ کر دی بقولہ **وَلَا يَخْشَوُ النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ** شمس بار و خار سمجھہ معنی نقص خواہ عیب دار دیا یا میل کرنا یا دھوکا دینا یا حیل کرنا یا بے وجہ شرعی لیتا۔ حاصل آنکہ ادرست کی کر دو لوگوں حقوق میں۔ اشیاء۔ بلفظ تفسیر اسواسطے فرمایا کہ جلیل و حقیر و قلیل و کثیر سب میں وہ درگ بھن کرتے تھے۔ وقال السدی رحمہ اللہ کس تھے کوئی چیز بدون کس لیے نہیں چھوڑتے تھے۔ **وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْاَرْضِ اَصْحَابُ** ادرست فساد کرناک میں یعنی کفر و گناہوں سے بعد اسکی اصلاح کے یعنی رسولوں کے بچنے سے اصلاح ہونے کے بعد۔ پہلا فساد اس امت میں ان بد بختوں نے پھیلا یا جنھوں نے عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید کیا۔ **ذَلِكُمْ** یہ جو مذکور ہو **اَحْذَرُوا لَكُمْ** تمھارے حق میں بہتر ہے **اَنْ تَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِ** اگر تم مومن ہو۔ حالانکہ وہ لوگ مومن نہ تھے پس معنی یہ کہ اگر تم ایمان چاہتے ہو۔ جزا و شرط محذوف ہے اسے تقیاد و االیہ۔ پس اسکی طرف مبادرت کرو۔ حاصل آنکہ اگر تم ایمان چاہتے ہو تو جو مذکور ہوا اسکی طرف مبادرت کرو یہ تمھارے حق میں بہتر ہے اور بہتر ہی مجموعہ ہر راہ دنیا و دین ہو۔ **وَلَا تَقْعُدُوا عَلَى الْكُلِّ صِرَاطٍ اَوْ رَہ** ہر راہ پر خواہ حسی ہو یا معنوی ہو اس چال سے کہ **تَوَعَّدُوا** نہ خوف دلاؤ لوگوں کو انکے مال نافع لینے کا یا اسے جنگی لینے کا۔ یہ راہ حسی پر بیٹھے سے مانت ہے **وَلَتَصِدَّقُوا** اور رو کر لوگوں کو **تَحْزَنُ سَبِيلَ اللّٰهِ** اللہ تعالیٰ کے دین سے۔ **مَنْ اَمْنِیْ** ایسے شخص کو جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور یہ روکنا اسطرح کہ اسکو دھمکا یا کہ ایمان لا دیکھا تو قتل کر ڈالینگے۔ **مَنْ اَمْنِیْ** مفعول تعدون ہے اور وہ تعدون پر غطف ہو کر ضمیر لا تعدون سے حال ہے یعنی ہر راہ پر دھمکانے اور روکتے ہوئے مت بیٹھو۔ راہ حق اگرچہ واحد مستقیم ہے لیکن اسمین معرفت و جدود و احکام میں اسی واسطے کل صراط فرمایا۔ **وَتَبْغُضُوْهُمْ اَوْ حَاجًا** یہ بھی تعدون پر غطف ہے یعنی اس حال سے کہ طلب کرتے ہو راہ کو معوجہ یعنی لوگوں کو شبہ دلاؤ اور اُنسے کو کہ ٹیڑھی راہ ہے۔ اور راہ پر بیٹھے سے درحقیقت بیٹھا مراد نہیں ہے بلکہ ایسے طریقہ اختیار کرنے سے مانت ہے۔ قریشین دالے بھی لوگوں کو آنحضرت صلعم پر ایمان لانے سے روکتے تھے اور اسی طرح دھمکاتے تھے۔ **وَاذْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُنْتُمْ كَثُورًا اَلَيْفَ كَانَتْ قَبْلَهُ الْمُسْتَفِیْذِیْنَ** اور یاد کرو کہ تم تھوڑے تھے پس اللہ تعالیٰ نے تمکو بہت کر دیا اور عبرت سے دیکھو کہ مفسدون کا انجام کار کیا ہوا یعنی تم سے پہلے

اور یہ کہ بیباک اور کاجائی شعیب بولا اچھ قوم ہندگی کرو اللہ کی کوئی مہین تمہارا صاحب اس کے سوا
 قَدْ جَاءَ تَكْرِيبُهُ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا بِكُلِّ وَالْعَيْلِ وَالْمِيزَانِ وَلَا تَحْسَبُوا
 بہو بخ چکی تکر دیکر تمہارے رب کی طرف سے سو پوری کرو ماب اور نول اور مہین تمہارا

خَيْرَ لَكُمْ اَنْ تَكُنْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ اتُّوعِدُكُمْ

اور روکنے والے کی راہ سے جس کو تم نہیں لاؤ گے اس پر اور ڈھونڈتے آئیں

اَذْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثُرَكُمْ وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

وہ یاد کرو جب اس نے تم سے وعدہ کیا پھر تم کو بہت کیا اور دیکھو آخر کیا ہوا ہے حال
 الْمُفْسِدِينَ وَ إِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ أَمْنُوا بِاللَّهِ

اُرْسِلَتْ بِهٖ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوْا فَاَصْبِرُوْا حَتّٰی يَحْكُمَ اللّٰهُ بَيْنَنَا ۗ

اور ایک سدرے نے نہیں مانا
وَهُوَ خَيْرُ الْحَكَمِينَ
جب تک کہ اللہ فیصلہ کرے ہمارے بیچ

اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا

وَالِی مَدِیْنَتِہٖ وَارِثُہَا اَلْہٰدِیُّ

اور یہ بھیجا ہم نے مدین کی طرف۔ اس قوم کا نام مدین ہے جو مدین بنی اسرائیل ہے۔

ہیں۔ کننا قال البیضاوی اور یہی محمد بن اسحاق کا قول ہے اور ابن کثیر رحمہ نے فرمایا کہ مدین کا اطلاق قبیلہ پر ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور مدین ایک شہر بھی ہے جو مہسان کے قریب ہے کہ کافی قصبہ موسمی ولما دور مار مدین و جاور علیہ امۃ من الناس لیقولن۔ اور وہ ہن حنفی شیعہ استنباط

تھے اور یہی اصحاب ایکہ ہیں جیسا کہ ہم غفریب انشاء اللہ تعالیٰ بیان کرینگے حاصل آنکہ فرق کرتا یہاں سہو ہو اور مراد یہاں قبیلہ مدین ہو
أَخَاهُ شُعَيْبًا اُنکے بھائی شعیب کو۔ یعنی برادر ہی کے بھائی کو جنکا نام شعیب علیہ السلام ہو اور وہ شعیب بن یسحق بن یوسف بن
 یعقوب بن اسحاق بن آدم ہے۔

میں، عین اور ابن اسحاق نے کہا کہ سرایانی میں ان کا نام بشر دین تھا اور رضاوی رحم نے کہا کہ خلیفہ الانبیاء ان کا لقب ہے کیونکہ نبی سے
 قوم کو جواب دیتے ہیں۔ قَالَ يَقُومُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ الْعِصْرِ اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمْ فِتْنَةً فَاُولٰٓئِكَ مِثْلُ قَوْمِ فَلَانٍ
 رسولِ مثنوی قَدْ جَاءَ تِلْكَ الْاٰیَاتُ لِقَوْمٍ اَعْبَدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ الْعِصْرِ اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمْ فِتْنَةً فَاُولٰٓئِكَ مِثْلُ قَوْمِ فَلَانٍ

وَلَقَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

وَأَهْلُ الْأَرْضِ أَتَتْكَ مِنَ الْغُيُوبِ نجات دی بنے لوط کو اور اسکے اہل کو لینے جو لوگ اس پر ایمان لائے تھے سوائے اسکی جو رد کئے کہ وہ غابریں میں سے تھی۔ قوم لوط چار لاکھ آدمی تھے جن میں سے سوائے لوط کے گھر والوں کے کوئی ایمان نہ لایا چنانچہ اولیٰ نے فرمایا فاخر جناس کان فیہا من المؤمنین فما وجدنا فیہا غیر بیت من المسلمین۔ پھر تحقیق ہوا کہ لوط کے سب نسلے دار سوائے دو بیٹوں کے اور بھی تھے یا نہیں باجملہ جو ایمان لائے تھے انکو نجات فرمائی جیسا کہ دوسری آیت میں مسجح ہو گیا اگرچہ یہ ظاہر فرمادیا کہ سبب رحمت و نجات یعنی ایمان فقط ایک گھر والوں میں تھا اور وہ لوط کا گھر ہی لیکن انہیں سے لوط کی جورو کا استثناء کیا و آگاہ کیا کہ وہ غابریں میں سے تھی کیونکہ ایمان نہ لائی تھی۔ غیر اشیٰ۔ گذر گئی وہ چیز۔ اور تیز۔ باقی رہ گئی وہ چیز۔ پس یہ لغت اخمداد میں سے ہے اور زباج نے کہا کہ معنی آگاہ وہ غائب ہوئی نجات سے۔ اور مفسر رح نے کہا من الغابریں اسے الغابریں فی العذاب یعنی عذاب میں باقی رہنے والوں میں سے تھی۔ اور بیضاوی رح نے کہا کہ قولہ الا امراد یعنی داہلہ نام جو دل میں کافرہ تھی۔ کانت من الغابریں۔ اسے من الذین لقوا فی دیار ہم فلکوا۔ یعنی باقین میں سے یعنی ان لوگوں میں سے تھی جو اپنے دیار میں باقی رہے پس ہلاک ہوئی اور غابرات نہیں کہا کیونکہ مذکر کو غلبہ دیا اور غابرات کو تابع قرار دیا۔ قال الحافظ رحمہ اللہ جب لوط علیہ السلام کو شہر سے نکل جانے کا حکم ہوا کہ آخر رات میں مع اہل کے نکل جاوین تو حکم ہوا کہ اس عورت کو آگاہ نہ کریں اور نہ اسکو شہر سے نکالیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ وہ عورت انکے پیچھے پیچھے ہو گئی تھی پھر جب عذاب آیا تو اسے منجھ بھر کر دیکھا پس اسپر بھی ایک پتھر آپڑا اور ظہر یہ ہے کہ وہ شہر سے نہیں نکلی اور نہ لوط نے اسکو آگاہ کیا بلکہ انہیں لوگوں کے ساتھ باقی رہی اور لوط و اہل سے بچھڑ رہی۔ وَأَمَطَ نَاعِلُكَ فَهَ مَطَرٌ اور برسیا بنے ان کا فردن پر مطر۔ مفعول مطلق برے سے مطر سے ایک نوع عجیب کی بارش کی اور وہ آئندہ مفصل قصہ میں جو انشاء اللہ تعالیٰ آویگا بیان ہو بقولہ واسطرنا علیہا حجارة من سجيل مسند و مسودہ عند ربک وما ہی من الظالمین بعید۔ اسی واسطے یہاں فرمایا۔ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ پس تو دیکھ لینے انکے بیان حال میں عبرت سے نظر کر کہ مجرموں کا انجام کار کیا ہوا۔ جس شخص پر پتھر پڑا وہ خاک ہو گیا یعنی سب ہلاک ہوئے۔ لغو باندہ من عذاب اللہ عزوجل۔ قال الحافظ رحمہ الامام ابو حنیفہ رحمہ کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص لوط کے فعل میں ہو اسکو بلند مقام سے گرا دین اور پیچھے سے پتھر سے مارین جیسا کہ قوم لوط کے ساتھ کیا گیا۔ قال المتحجب یہ مذہب بہت قوی ہے اسواسطے کہ اس فعل پر کسی اور پر قیاس نہیں ہو سکتی اور اللہ تعالیٰ نے اسکی حرمت غلیظہ کو بیان فرمایا ہے پس سزا اسکی وہی ہے جو بیان فرمائی کیونکہ قوم مذکر کو اور پر مٹھا کر لایا گیا اور پتھر برسے پس یہاں باندہ اسکے ممکن ہے وہی کیا جاوے مگر قال الحافظ اور دیگر علماء اس طرف کے ہیں کہ وہ شخص خواہ کنوارا ہو یا بیاہ ہو ہر حال میں پتھروں سے مار کر ہلاک کیا جاوے اور شافعی رحمہ کے دو قول میں سے ایک قول یہی ہے اور حجت اس میں حدیث ابن عباس رحمہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جس شخص کو قوم باؤد کہتا ہو کہ قتل کرنا تمھل ہے کہ اسی طریقہ سے ہو جو امام ابو حنیفہ رحمہ نے استخراج کیا ہے اور بعض آثار صحابہ رضی اللہ عنہم اسکے نزدیک ہیں قاتل الان انسانی اقرب و البند اعلم۔ اور دوسروں نے کہا کہ لوطی مانند زنا کار کے ہے کہ کنوارا ہے تو سزا دے اور اگر بیاہ ہو تو پتھروں سے مار ڈالا جاوے اور یہی امام شافعی کا دوسرا قول ہے اور ہر عمر تین سے دہرین و طی کرنا تو بیچھوٹی لوطیت ہے اور اسکے حرام

نہیں کیا۔ فی البیضاء ہی یہ جملہ مستانہ ہو جو انکار کو موکہ کرتا ہو گو یا پہلے انکو اس بد فعل کے کرنے پر ملامت کی اور پھر انکو اس فعل بد کے اختراع کرنے پر ملامت کی کہ یہ اور زریادہ ان لوگوں کے بد ہونے پر دلیل ہو۔ بعض متقدمین سے منقول ہے کہ قوم لوط کا حال نہ مستحکم ہوتا تو مجھے معلوم ہوتا کہ کوئی ایسا بھی کرتا ہو۔ اس میں دلیل ہے کہ یہ فعل نہایت بدتر ہو اور زمانہ سے زیادہ اس کی حرمت غلیظ ہو افسوس کہ ہندوستان کے بھی بعض شہروں میں یہ فعل پایا جاتا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس سے نفرت دیدے اور ان جابلوں نے یہ وہم کیا کہ لواطت کی حرمت ثابت نہیں ہوتی حالانکہ یہ عجیب جہالت ہے کہ یہ نہ حرام دہی ہے کہ جو شرع میں مذموم ہو اور اس سے زیادہ کیا مذمت ہوگی جو یہاں مذکور ہے اور اس سے زیادہ کیا مذاب کی وحید ہوگی کہ عاقبت میں تو عذاب ہو دیکھا یہاں دنیا میں بھی عذاب غضب دیا گیا لغو و بالبدن من ذلک اور غریب یہ مسئلہ آتا ہے۔ بالجمہ سے اس کے فعل بد تذکرہ پر انکار کیا اور اس کی سخت مذمت فرمائی پھر تاکید ملامت کی پھر استبعاد و انکار و تعجب کو جمع فرمایا بقولہ۔ **اِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ** ارے کیا تم مردوں کو آتے ہو بغرض شہوت لے عورتوں کے سوا۔ بیضاوی رحم نے فرمایا کہ بیان جملہ انکا اول ہو اور اس میں بہ نسبت سابق کے انتہاء درجہ کا انکار و ملامت ہو۔ شہوۃ مفسولہ ہے یعنی بغرض شہوت کے کوئی اور بات نہیں سوائے اسی بات کے حالانکہ اس سے بڑھ کر کوئی مذمت کا فعل نہیں ہے یا مصدر بموقع حال ہے اور اس سے قید لگانے میں ان کے محض بہائم ہونے کی صفت بیان کی اور تنبیہ ہے کہ عاقل کو چاہیے کہ اس فعل سے اس کی مراد اولاد صالح ہو اور ظاہر ہے کہ وہ بدون عورت کے نہیں ہوگی۔ **بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ** بلکہ تم ایک قوم بیکار و اسراف تھو جس کی صفت و عادت ہے کہ لینے حلال سے حرام کی طرف تجاوز کرتے ہو۔ بیضاوی رحم نے فرمایا کہ انہیں انکار کرنے سے انحراب کر کے ان کے حال سے جو انکو ایسے فواحش کی طرف لایا ہے خبر دی لینے تم میں اسراف کی عادت بڑی ہوئی ہے یا انکار سے انحراب کر کے ان کے جمع معائب کا کلیہ بیان کر دیا۔ بالجمہ اس قوم بد بخت کو ہر چند حضرت لوط علیہ السلام نے نمایاں کی کہ عورتوں سے مخا طیب ہوں اور یہ جو کہتے ہیں ہرگز نہ ملے۔ اور ابن عباس رحم سے حکایت کیا جاتا ہے کہ آپ نے قوم مذکور کے اس فعل کی ابتداء یہ بیان کی کہ شیطان ایک نہایت فوجہورت طفل کی صورت بن کر آیا اور لوگوں کو ملاطفت کر کے آخر اپنے ساتھ اس حرکت کرنے پر آمادہ کیا پس جب اس سے یہ حرکت کر لی تو آخر کار دلیر ہو گئے اور یہی حرکت کرنی شروع کیں۔ وہی تفسیر الحافظ مفسرین نے بیان کیا ہے کہ اس قوم کی یہ حالت تھی کہ مرد تو مردوں کے ساتھ آپس میں مشغول تھے اور عورتیں بھی آپس میں عورتوں سے مشغول تھیں اور کسی کو دوسرے کی پردہ نہ تھی۔ پھر حضرت لوط علیہ السلام کی نصیحت کون سنتا اور قلت شاید یہی وجہ ہو کہ عورتیں بھی چونکہ راضی نہ تھیں اس لئے حضرت لوط علیہ السلام کو بولا و بناتی ہیں الخ میں درحقیقت اپنی پاک بیٹیوں کے ساتھ نکاح شرعی کی درخواست سے انہیں حجت کرنی پڑی واللہ اعلم۔ بہر حال کوئی نصیحت کارگر نہ ہوئی اور ایک بھی مسلمان نہ ہوا اس لئے اہل بیت علیہم السلام کے بلکہ قوم مذکور نے یہ جواب دیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔ **وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمٍۭ اَلاۤ اَنْ قَالُوْا اَخْرِجُوْهُمُ اے نکال دو انکی لینے لوط اور ان کے گھر والوں کو مِّنْ قَرْيَتِكُمْ اپنے قریہ میں سے کہو کہ۔ اَھمَّ اَنَّا نَسْتَضَرُّکُمْ تَطْمَیْنُ یعنی مردوں کے دبیرین وطنی کرنے سے بہت باکی رکھتے ہیں۔ حضرت لوط علیہ السلام کی نصیحت و خبر خواہی کا یہ جواب تھا کہ انکو یہاں سے نکال یا ہرگز۔ اور وجہ یہ بیان کی کہ یہ لوگ ظہر کرتے ہیں پس بات درحقیقت یہی مراد تھی اور واقعی بھی تھا اور یا انھوں نے مسخرہ بن سے کہا ہو اور یہی بیضاوی رحم نے اختیار کیا ہے۔ **فَاَخْرِجُوْهُمُ****

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کو جاتے ہوئے فرمایا کہ یہ البرغال کی قبر ہے اور وہ نقیث کا چاچا علی ہے اور یہ قوم ثمود میں سے تھا اور حرم میں اس زمانہ میں تھا اس سے عذاب دور رہا جب بھڑکلا تو اس مقام پر اسکو عذاب پہنچا اور یہیں دفن ہوا۔ اور اسکی علامت یہ ہے کہ اسکے ساتھ سوسنے کی ایک سیخیں مدفون ہے پس لوگوں نے اتر کر تلواروں سے کھود کر اسہیں سے وہ غصین نکال لی۔ رواد عبد الرزاق مرسلہ ابو داؤد موصولا حسنہ الشیخ ابو الجحاج المزنی وقال ابن کثیر عن حضرت علی الشیخ بان یحمر بن ابی بکر ممن لا یعرف الا بهذا الحدیث وقال یحیی بن معین لم یر سمع احد اروی عنہ غیر اسمیل بن ابیہ ثعلبہ وہم فی رفعہ ویکون من کلام عبد اللہ بن عمرو عاخذہ من الزمینی الثمین وجہہ فی الیرموک فقال وہذا محتمل والله اعلم۔ بیضاوی وغیرہ میں جو ناقہ کے طول جثہ کے بیان میں ذکر کیا کہ وہ ایک نالہ سے جاتی ہے پھر نہیں سکتی تھی حتیٰ کہ اس کو چہرے سے پار ہو کر دوسرے نالہ سے واپس ہوتی تھی تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ اس پر دلالت کرتی ہے اور علماء رحمہ نے فرمایا کہ اس قدر جلد آسانی سے اسکا ہلاک ہو جانا اس قوم کی بد بختی کی علامت تھی پھر اللہ تعالیٰ نے قوم لوط کا حال فرمایا۔

وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ
اور لوط کو بھیجا کہ اپنی قوم کو کیا کہتے ہو بھائی غم سے پہلے نہیں کیا یہ کہنے
مِّنَ الْعَالَمِينَ ؕ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ
جہان میں تم تو دوسرے ہو مردوں پر شہوت کے بارے میں عورتیں مجھ کو کہہ رہی ہیں
أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ؕ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْجُوهُمْ
خروج فرمادے انہیں کہ وہ لوگ بد بخت ہیں کہ انہیں اپنے سے زیادہ دیکھنے سے گھر سے بھیجا گیا ہے
فَبَيَّنَّا لِقَوْمِهِمْ أَنَّ الْمَرْءَ لَیْسَ بِمِثْلِ نِسَاءٍ ۚ وَتِلْكَ الْأَمْرَاتُ لَمْ تَأْتِ
شہر ہے یہ لوگ ہیں ستمراہی جاسیجے بھڑکایا کہ اسکو اور اس کے گھر والوں کو اسکی عورت روک لی
مِنَ الْغَابِرِينَ ؕ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا نَّظَرَ ۚ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ؕ
پس ان پر بارش آئی اور برسایا ان پر برباد ہو کر دیکھ آخر کیسا ہوا حال گنہ گاروں کا
وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ
جسکے بعض وقت میں ارسال ہوا پھر بعض وقت میں قوم سے کہا اور حال آنکہ وارسلنا لوطا وقت قولہ لم۔ اور اظہر یہ ہے کہ اذکر مقدس ہوا اور
افظرت بدل ہو اور یہی مفسر رح نے اختیار کیا۔ لوط کو سیویہ نے کہا کہ اسم عجی ہے علی ہذا قول رب ج کہ وہ مشفق نہیں بھیجے ہو لیکن
خفت کی وجہ سے نصرت ہوا اور لوط بن ہاران بن تارخ۔ حضرت ابراہیمؑ کے پیچھے ہیں اور حضرت ابراہیمؑ کے تابع نبوت میں
بنی تھے اللہ تعالیٰ نے انکو اردن کے مقام سدوم میں بھیجا تھا جس میں سے ہے پس قوم سے مراد یہی سدوم ولسے ہیں۔ المعنی
اور بیان کر دے لوط کو یعنی جب کہ لوط نے اپنی قوم سے کہا۔ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ
الفاحشہ کیا کہتے ہو ایک فعل فاحش کہ یعنی غایت درجہ کے بدتر فعل کہ وہ مردوں و لوطیوں کے ساتھ مقدس میں لواطت جو۔
مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ یعنی ہرگز اسوقت تک تم سے پہلے عالمین میں سے جن و انسان کسی نے اسکو

تخسر کے طور پر ایسا فرمایا کہ افسوس ہو کہ تم نے اپنی یہ نوبت پہونچائی اور میرا کتنا نہ مانا اور مقتود اس سے حقیقی مسلمانانہ نہیں ہو کر اور فسادہ رہے روایت ہو کہ صالح علیہ السلام نے یہ بات اُسے اس وقت کہی تھی کہ جب ان لوگوں نے ناقہ کو قتل کر دیا تھا و اللہ اعلم پھر بعض مفسرین نے کہا کہ قوم صالح میں سے ایسا لانے والے چار ہزار آدمی تھے صالح علیہ السلام انکو لیکر حضرت یونس سے داخل ہوئے اور وہیں حضرت صالح علیہ السلام کا انتقال ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ جس نبی کی امت ہلاک ہوئی وہ ساتھی مسلمان کو لیکر حرم مکہ میں داخل ہو کر مرتے دم تک وہیں عبادت کرتا رہا حتیٰ کہ وہاں بہت سے انبیاء علیہم السلام کا مدفن بیان کیا جاتا ہے اور اللہ اعلم اور قوم ثمود کی بستی اُجاڑی پڑی رہی اور وہ حجر کھلاتا ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جاتے ہوئے سند نہ بھری میں وہاں گذرے تھے۔ امام احمد نے ابن عمرؓ سے روایت کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجرین قوم ثمود کے گھروں پاس اترے تو لوگوں نے انھیں کنوؤں سے پانی بھرا جسے قوم ثمود پانی پیا کرتی تھی پس اسی پانی سے آٹا گوندھا اور ہانڈی اسی پانی سے چڑھائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تو لوگوں نے ہانڈیاں اوندھا کر بہا دیں اور گوندھا ہوا آٹا انڈون کو کھلا دیا پھر آپ نے لوگوں کو لیکر کوچ کیا اور جاکر اس کنوئین پر اُٹھے جس سے ناقہ صالح پانی پیا کرتی تھی اور لوگوں کو منع کر دیا کہ جو قوم عذاب دی گئی اس کے پاس نہ جاؤ اور فرمایا کہ مجھے خوف ہو کہ تمکو بھی اسکے مثل نہ پہونچے جیسا انکو پہونچا پس تم ان کے وہاں نہ جاؤ۔ وقد رواہ ابن شاذان ابن عمرؓ کہ کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آپ مقام حجرین تھے فرمایا کہ مت جاؤ ان لوگوں کے وہاں جو عذاب دیے گئے ہیں مگر اس حال میں کہ تم روتے ہوئے ہو۔ پھر تم اگر روتے ہوئے نہ تو ان لوگوں کے وہاں مت جاؤ بخوف آنکہ کہیں تمکو ویسا عذاب نہ پہونچے جو انکو پہونچا۔ واصل الحدیث صحیح فی الصحیحین سن غیر وجہ۔ ابوبکر بنہ سے روایت ہو کہ جب بتو کہ غزوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاتے ہوئے حجر میں اترے تو لوگوں نے جملہ کی اور اہل حجر کے وہاں جانا شروع کیا یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچی تو سادی کر لی کہ الصلوۃ جامعۃ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اس حال میں کہ آپ ایک بکری کو پکڑے ہوئے یہ فرماتے تھے کہ کیا جاتے ہو ایسی قوم کے وہاں جنہر اللہ تعالیٰ نے غضب کیا پس صحابہ رضی اللہ عنہم سے ایک شخص نے آواز سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ اُنسے تعجب حاصل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں تمکو اس سے عجیب بات چاؤں تمہیں میں سے ایک شخص ہو کہ تم کو ان باتوں سے آگاہ کرتا ہوں جو تم سے پہلے ہو گذرین اور ان باتوں سے جو تمہارے بعد ہوں گی پس تم استقامت بر رہو اور سدا احتیاز رکھو۔ اللہ تعالیٰ تمہارے عذاب کی کچھ بردہ نہیں فرماتا اور ایک قوم مغرب ایسی ہو گی کہ اپنی ذات سے کچھ دفع نہ کرے گی۔ رواہ احمد و لم یخرجہ احمد سن استمہ۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام حجر سے گذرے تو فرمایا کہ اے لوگو آیات مت مانگو چنانچہ قوم صالح نے آیۃ مانگی پس ناقہ اس نالہ کی راہ سے پانی پینے آئی تھی اور اس دوسرے نالہ سے نکلا جاتی تھی پس قوم ثمود نے اپنے پروردگار کے حکم سے سرکشی کی اور ناقہ کو قتل کیا اور حال یہ تھا کہ ناقہ ایک روز پانی پیتی تھی اور ایک روز وہ لوگ ناقہ کا دودھ پیتے تھے پھر اسکی کوٹھن کاٹ کر مار ڈالا پس انکو آواز کھٹنے پکڑ دیا پس اللہ تعالیٰ نے اہم السام کے نیچے جو کوئی اس قوم کا حساب کو خود پہچان کر دیا سوائے ایک مرد کے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حرم میں تھا لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کون تھا فرمایا کہ ابورغال پھر جب وہ حرم سے باہر ہوا تو اسکو بھی وہ عذاب پہونچا جو اسکی قوم کو پہونچا تھا۔ رواہ احمد باسناد علی شرط مسلم و لیس فی شئی من الکتاب استمہ۔ علماء تفسیر نے ذکر کیا کہ ابورغال یہی قبیلہ ثقیف کا جد اعلیٰ ہے جو طائف میں بسے تھے وقد رواہ عبد الرزاق عن معمر بن الزہری ان ابارغال ابو ثقیف۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ

حملہ کر کے اسکو فوج کر ڈالا اور اسکا بچہ بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا اور عبدالرزاق نے حسن بصری رحمہ سے روایت کی کہ وہاں اسنے تین آوازیں دین اور کہا کہ اے میرے پروردگار میری مان کیا ہوئی اور کافر لوگ اسکے پیچھے دوڑے اور پہاڑ شق ہوا اور وہ اسکے اندر غائب ہو گیا۔ جب صالح علیہ السلام کو خبر ہوئی تو وہ آئے اور اونٹنی کو مردہ دیکھ کر روئے۔ بیضاوی رحمہ نے لکھا کہ لوگوں سے فرمایا کہ تین دن اپنے گھروں میں بسر کرو پوچھتے روز تم پر عذاب ہو اور کہا کہ اسکے بچہ کو تلاش کر کے خدمت کو شام عذاب دور ہو مگر ان لوگوں نے ہر چند کوشش کی اسکو نہ پایا۔ قال المترجم شاید یوں ہوا کہ اونٹنی کو قتل کر کے جب کچھ عذاب نہ دیکھا تو صالح علیہ السلام سے شکرا نہ کہا کہ لا وہ عذاب کہاں ہو پس صالح علیہ السلام نے کہا کہ تین روز بسر کرو۔ کل تمہارے چہرے زرد اور پر سون سرخ اور چوتھے روز سیاہ ہو جاوے پتے پھر تین روز بعد متصل ہی عذاب آوے گا۔ پھر جب دوسرے روز وہ علامت پائی تو فکری تب صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اسکا بچہ تلاش کرو شاید عذاب دور ہو مگر وہ نہ ملا۔ بیضاوی رحمہ نے کہا کہ جب علامت دیکھیں تو چاہا کہ صالح علیہ السلام کو قتل کر ڈالیں پس اللہ تعالیٰ نے انکو زمین فاسطین میں نجات دیدی۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے امام ابن جریر رحمہ وغیرہ سے نقل کیا کہ جنھوں نے رات کو دعوے سے قتل کا قصد کیا تھا انہر وعدہ گاہ سے پہلے آسمان سے پتھر آئے کہ انکے پیچھے نکلی پڑے اور ذکر کیا کہ اونٹنی کو چار شنبہ کے روز قتل کیا تھا اور اڑار کی رات وہ سب بد بخت کفن پہنے حنوط لگائے منتظر تھے کہ دیکھیے کیا ہوا عذرا متد من عذاب اللہ تعالیٰ پس صبح سوچ نکلتے ہی مجھے سے زمین کو سخت زلزلہ ہوا اور آسمان سے آواز سخت آئی کہ سب کی روح نکل گئی علماء تفسیر رحمہ نے بیان کیا ہے کہ ذریات ثودین سے سوائے صالح علیہ السلام وانکے اوپر ایمان لائے مسلمانوں کے اور کوئی نہیں بچا۔ مگر ایک شخص ابو رعال نامے جو ان دنوں مکہ معظمہ کے حرم میں تھا وہ احترام حرم سے بچا پھر بعض ضرورت سے جب مقام حل میں گیا تو آسمان سے پتھر آیا اور وہ مر گیا یہی بیضاوی مابین بقتولی عہدہ **وَقَالَ يَقُومُ لَقَدْ ابْلَغْتُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَلَصَحَّتْ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا يَحْيُونَ النَّصِيحِينَ بِصَالِح** نے ان لوگوں سے معذہ پھر ااور کہا کہ اے قوم البتہ میں نے تمکو اپنے پروردگار کی رسالت پہونچادی اور تمہارے بھلے کو نصیحت کی لیکن تم نصیحت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتے۔ حافظ ابن کثیر رحمہ نے کہا کہ حضرت صالح علیہ السلام نے یہ تقریر و ملاحت اس قوم کو بعد ہلاک ہو جانے کے فرمائی اور قوم کے مردے اسکو سنتے تھے جیسے آنحضرت صلعم نے جب جنگ بدر میں کفار پر سلمان غالب ہوئے تو تین روز وہاں قیام کیا پھر تیسرے دن بعد آخر رات میں اپنا کجا وہ کھنچوایا اور روانہ ہو کر قلیب بدر پر آکر کھڑے ہوئے اور یہ فرماتا شروع کیا کہ ادا ہو جہل بن ہشام ادا علیہ بن ربیعہ ادا شیبہ بن ربیعہ ادا فلا نے اور اوفلانے بھلا پایا تم نے برحق جو تمکو تمہارے پروردگار نے عذاب کا وعدہ دیا تھا اور میں نے توجو بھگو میرے پروردگار نے وعدہ خیر دیا تھا برحق پایا۔ الحمد للہ کافی الصحیحین و ذکر فی السیرۃ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ تم لوگ بہت بُرے برادری والے تھے اپنے نبی کے حق میں تمکو بھگو جھوٹا بنایا اور لوگوں نے میری تصدیق کی۔ تم نے مجھے نکالا اور لوگوں نے مجھے جگہ دی۔ تم میرے ساتھ آئے اور لوگوں نے میری مدد گاری نہ پس تم لوگ اپنے نبی کے بہت بُرے برادری والے تھے۔ پس ایسا ہی یہاں صالح علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ دنی البیضاوی بقمر بن نام تعقیب کے ظاہر آیت یہی ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام نے اس قوم کو جا نہیں دیکھا اُسے اعراض کیا ہے۔ اور راپہ قول تو شاید انکے ہلاک ہو جانے کے بعد اُسے کہا اور وہ سنتے ہوں جیسے کہ آنحضرت صلعم نے قلیب بدر والوں سے خطاب فرمایا تھا۔ پان لوگوں پہ

بدل ہو یا عادیہ حرت جارہ۔ یعنی ان لوگوں سے جو ایمان لائے تھے انہیں سے یعنی قوم میں سے یا مستضعفین میں سے۔ نہیں مگر نعم
 کی ضمیر قوم کی طرف ہو اس آسن بدل اکل ہو اور اگر مستضعفین کی طرف ہو تو بدل البعض ہو۔ اور دلالت ہو کہ مستضعفین سب ایمان
 نہ لائے تھے بلکہ بعضے ایمان لائے تھے اور بر تقدیر اول جہدہ ایمان لائے انہیں کو مستضعفین فرمایا ہو۔ اور کلام میں دلیل ہو کہ
 تکبر کرنا خصلت کفار ہو اور ایسے غریبوں کو ضعیف و حقیر سمجھتا۔ کیونکہ انہیں متکبرین نے انکو ضعیف و ذلیل سمجھا تھا۔ اس میں علم ہو کہ ضعیف
 و غریب لوگ وہی سب سے اول انبیاء علیہم السلام کے تابع ہوتے ہیں اور صحیح ہو کہ محتاج لوگ آخرت میں تو گروں سے بائیں سو برس پہلے
 جنت میں داخل ہونگے اور یہیں سے کہا گیا ہو کہ اہل اعراف ہی تو گرو میں ہونگے جو بائیں سو برس تک اعراف پر روک رکھے جا دیں گے
 اور حدیث صحیح میں ہو کہ اسلام کا شروع ہونا غریبوں سے ہوا اور آخر زمانہ میں غریبوں کی طرف عود کر جائیگا پس غریبوں کو بشارت ہو۔
 بالکل قوم صالح کے متاثر مغروروں نے کہا ان لوگوں سے جنکو حقیر و ذلیل سمجھا تھا جو انہیں سے ایمان لائے تھے کہ **الْعَلَمُونَ اَنْ**
صَلَحُوا مِنْ سَلَمٍ کیا تم یقین جانتے ہو کہ صلح اپنے پروردگار کی طرف سے رسول ہو بھیجا گیا ہو تھا ہی طرف۔ کا فرد
 سفر ہن اور ٹھٹھے کے طور پر ان مومنوں سے یہ بات کہی تھی **قَالُوا اِنَّا بِمَا ارسلنا مومنون** بولے کہ جس چیز کے ساتھ
 وہ رسول کر کے بھیجے گئے ہیں ہم اس پر مومن ہیں۔ جواب فقط اس قدر کافی تھا کہ ہاں لیکن انہوں نے اس طرح جواب دینے میں دو طرح تنبیہ
 کی اول آنکہ صلح علیہ السلام کا مرسل ہونا ایسا ظاہر ہو کہ جسکو ذرا بھی عقل ہو اور کچھ بھی سمجھ ہو وہ شک نہیں کر سکتا پس انکا حال پوچھو
 جو صلح ۲ پر ایمان لائے اور جو نہیں لائے ہیں پس ہم ایمان لائے ہیں دوم تعلون فعل سے سوال تھا انہوں نے ایمان مومنوں سے
 جواب دیا یعنی جملہ اسمیہ سے جو استمرار و تاکید کے ساتھ ہو اور جزم ثابت و مستمر ہو۔ **قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا اِنَّا لَنَعْلَمُ**
اَمْتَحِنِيهِ كَفَرُونَ تکبر کرنے والوں نے کہا کہ جسکے ساتھ تم ایمان لائے ہو ہم اس سے متکبر ہیں۔ بطریق مقابلہ کے یہ جواب
 دیا۔ اور بجائے ارسل ہو۔ کے انتہام یہ۔ کہا پس جسکو مومنوں نے معلوم اور مسلم قرار دیا تھا اس سے انکار کیا۔ قال المفسر ج۲ ناقہ
 کے واسطے پانی کا ایک روز تھا اور دوسرا روز ان لوگوں کا تھا اس طرح تقسیم تھی یعنی اس ملک میں پانی کی بہت قلت تھی پس ایک روز
 جو پانی جمع ہوتا اسکو اکیل اوٹنی لی لیتی تھی پھر دوسرے روز کا پانی وہ نہ پیتی اور لوگ بھرتے تھے پس وہ لوگ اس بات سے لال آئین
 ہوئے اور اسکو ہمیشہ برداشت کرنے سے تنگ آ گئے بسبب اس کے کہ خواہش انسانی اس کے برخلاف تھی۔ **فَعَقَرُوا النَّاقَةَ** عقرا
 اقتار ہا مرہم بان قتلہا بالسیف۔ پس ان لوگوں نے ناقہ کو عقر کیا یعنی کو بچین کاٹ دین۔ مراد آنکہ پہلے کو بچین کاٹیں پھر جب گر پڑی تو ذبح
 کر ڈالا۔ حاصل آنکہ اونٹنی کو تلواری سے قتل کیا۔ اور ان سجون کی طرف قتل کو منسوب کیا حالانکہ قذارت ملک شخص نے ایسا کیا تھا تو اسوجہ
 سے کہ یہ سب اس کے فعل پر راضی تھے اور سجون نے حکم دیا تھا۔ قتادہ رح نے کہا کہ مجھے روایت پہونچی ہو کہ جس شخص نے اسکو قتل کیا تو سب
 پاپس بھرتا یا حتی کہ پردہ نشین عورتوں کے پاس بھی ہو آیا کہ وہ سب راضی ہیں و بعض نے وجہ قتل اور بیان کی ہو چنانچہ آگے آویگی
 بہر حال انہوں نے ناقہ آیت کو قتل کیا۔ **وَعَتُوا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ** اور تکبر کیا اپنے پروردگار کے حکم سے۔ اور یہ حکم وہ جو
 صلح علیہ السلام نے انکو پہونچایا تھا بقولہ **قَدْ رَدَّ بَا تَا کُلِّ فِی اَرْضِ اللہ و لیسوا بسو فی ارضکم** عذاب الیم۔ اور اس پر اور زیادہ سرکشی یہ تھی
اَوْ قَالُوا اِیْضًا اَتُنَبِّئُکُمْ بِمَا تَعِدُنَا اِنْ کُنْتُمْ مِنَ السَّادِّاتِ اور کہنے لگے کہ انے صلح تو وہ عذاب لا جس سے
 تو ہماری اس کے قتل پر ڈراما تھا اگر تو اللہ تعالیٰ کے رسولوں میں سے ہو **فَاَخَذَ تَھُو الرِّجْلِ** پس پکڑ لیا انکو زمین سے سخت لڑ ل

بیان ہو اور کم خبر ہو یعنی ثابت کلم اور یہی عامل ہوا کہ بین اور ناقہ کی اخلاف اللہ تعالیٰ کی طرف بروہ تعلیم ہی کیونکہ ان لوگوں نے ہمت
 کی تھی کہ اس پہاڑ سے جسکو معین کر دیا تھا ایک ناقہ کھالے جسکے ایسے ایسے اوصاف ہوں پس وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بدون ان
 اسباب کے جسکی لوگوں کی نظر میں عادت جاری ہو پیدا ہوئے تھے اور اسی واسطے آیت قرار پائی تھی۔ بالجمہ علم دیا کہ یہ ناقہ آئی ہی
فَذَرُوهَا تَاْكُلْ فِي الْاَرْضِ پس اسکو چھوڑ دو چرے اللہ تعالیٰ کی زمین میں یعنی اسکو اللہ تعالیٰ کی زمین میں
 چرنے دوست چھیڑو پھر صبح کر دیا۔ **وَلَا تَمْسُوْهَا سُوْعًا** اور مت چھوڑو اسکو کسی برائی کے ساتھ یعنی مار و قتل وغیرہ
 کی کوئی برائی اسکو مت پہنچاؤ بلکہ مبالغہ کیا کہ برائی چھوڑنا دے۔ **قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ** منع فرمایا سود کے ساتھ جو ہر طرح کی
 برائی کو شامل ہو چھوڑنے سے بھی جو مقدمہ ہو چھوڑنے کا یعنی برائی پہنچانے سے ممانعت مقصود ہے مگر اسکو اس طرح بیان فرمایا
 کہ برائی سے متنبہ بھی نہ کر دیکو نہ چھوڑنے سے بھر پہنچانے تک نوبت پہنچا لی پس حکم دینے میں پورے طور پر تعلیم کی اور غدر کی جگہ
 نہیں چھوڑی بلکہ اور تہدید مزید کر دی کہ۔ **فَيَا حَذَرَ عَذَابِ الْيَوْمِ** جواب نہی ہے یعنی چرنے اور برائی مت پہنچا
 کیونکہ اگر نہ مانو گے تو عذاب سخت پہنچے گا اور عذاب میں پکڑے جاؤ گے۔ پھر وہ اونٹنی مع بچہ کے چرتی پھرتی اور بہت دراز قد
 تھی چنانچہ تفسیر سورہ الشمس میں انشاء اللہ تعالیٰ آدھکا۔ پس تمام پانی ایک روز پی جاتی اور تالاب خالی رہ جاتا پھر جب رات
 بھر میں جمع ہوتا تو دوسرے روز لوگ اور اُنکے جانور پیئے تھے اور جانور اسکی پیست سے بھڑکتے دیکھا گئے تھے۔ پھر حضرت صالح
 نے لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد دلائیں شاید اب راہ برآ جاویں۔ **وَاذْكُرُوا اَنۡجَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْۢ بَعْدِ**
عَادٍ اور یاد کرو جبکہ تلو خلیفہ کر دیا زمین پر بعد قوم عاد کے ہلاک کرنے کے۔ **وَقَالُوا لَوْ فِی الْاَرْضِ لَبِیۡدٌ** تو یہ جبکہ دنیا اور
 ٹھکانا دنیا۔ یعنی اور بسایا تلو زمین میں۔ یعنی زمین حجر میں جو انکی بستی کا نام ہے اس حال سے کہ **تَتَّخِذُوْنَ مِنْ**
مَّوٰیۡلَہُمَا قُصُوۡۃً اسلئے زمین نرم بناتے ہو تم زمین نرم سے قصور۔ جمع قصر یعنی مکان عالیشان اور اسواسطے قصر نام ہوا کہ غیر
 بجا سے اسکے حاصل کرنے سے قاصر ہوئے ہیں۔ بعض نے کہا منی یہ کہ زمین نرم سے کچی کی اینٹیں بنا کر اس سے محل بناتے ہو
وَتَتَّخِذُوْنَ الْجِبَالَ بُیُوۡتًا اور کندہ کرتے ہو پہاڑوں سے بیوت۔ جمع بیت جمیع آدمی رات گزارے اور گھر کے
 معنی میں متصل ہو اور کہا کیا کہ جسکی چار دیواری اور چھت دروازہ ہو۔ اور یہی فقہ میں معروف ہے اور سخت چیز کہ مانند پتھر و لکڑی
 وغیرہ کے پھیل کر اور کرید کر بنا یا تخت ہو تا ہو و الیشی سخت۔ کہا گیا کہ بڑی عمریں ہوتی تھیں تو عاترین انکی عمر تمام ہونے سے پہلے
 فساد ہو جاتی تھیں لہذا پہاڑوں کو تراش کر بناتے تھے **قَالَ الضَّحَّاكُ** تین سو برس سے ہزار برس تک زندگی تھی اور مفسر نے
 کہا کہ گرمیوں میں زمین نرم سے مکانات میں بسر کرتے تھے اور جاڑوں میں پہاڑوں کے مکانات میں رہتے تھے۔ چنانچہ یہ انکی رہائش
 اور عیش کا بیان ہے جو جملہ نعمتوں کے پتھر اور پوٹا کو نصب بنا کر حال مقدمہ ہی یا مفعول ہو اسے تنہا ہوتا میں اجمال۔ یا تنہا
 یعنی تنہا دون ہی۔ **فَاذْكُرُوا الْاَیَّامَ الَّتِیۡ ہِیَ بَدَّلَہَا سَیۡۡۃً** پس یاد کرو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اپنے اور پر۔ **وَلَا تَعۡتَوۡا الْاَرْضَ**
مُفْسِدِیۡنَ مفسدین حال ہے اور یہ حال ہو کہ ہر کیونکہ لائقوا کے معنی مت فساد کرو ملک میں **قَالَ الْمَلٰٓئِکَۃُ الَّذِیۡنَ**
اٰتٰیۡہُمۡ مِنْ قَبۡلِہَا مگر داعین الایمان یہ۔ کہا انشراح لوگوں نے اسکی قوم والوں میں سے جنہوں نے صلاح پر ایمان
 لانے سے تکبر کیا تھا۔ **الَّذِیۡنَ اسْتَصَفٰۤہُمۡ** ان لوگوں سے جو کمزور بنائے گئے تھے **لَہُنَّ اَمۡنٌ مِّنۡہُمۡ** لہذا ان سے

تَعِدُنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَآخِذْهُمْ بِالرَّجْفَةِ فَاَصْبَحُوا

فِي دَارِهِمْ جَهَنَّمِ ۝ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يٰ قَوْمِ لَقَدْ أَبْغَضْتُكُمْ

رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَةَ

وَ اِلَى ثَمُودَ ۝ وَارسلنا اِسْمٰوٰتہ اور بھیجا ہم نے قوم کی طرف۔ یہ عرب کا دوسرا قبیلہ ہے اور بسبب علم و تافہت قبیلہ کے غیر مشرک

پڑھایا گیا اور اس مقام کے سوا اسے اور مقام پر مشرک بھی آیا ہے بتا دیں کہ حنی یعنی اجار عرب سے ایک حنی مراد ہے اور نام اٹھا کر دیا تو

اس سبب سے کہ ثار کے لغز سے ماخوذ ہے جسکے معنی قلیل پانی کیونکہ ان کے دیار میں پانی کی بہت قلت تھی لہذا قال ابو عمرو بن العلاء اور

یا ثمود اس جہت سے کہ اپنے جد اعلیٰ کے نام پر مشہور ہوئے ثمود فتح البیان نے کہا کہ وہ ثود بن عاد بن ارم تھا۔ یہ ثولف ثمود کا وہم ہے اور صحیح ثود بن عابر ہے جیسا کہ معالم و سراج و بیضاوی وغیرہ میں ہے۔ قال السیاط علماء تفسیر و نسب نے بیان فرمایا کہ وہ

ثود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح ۲ ہے اور وہ جدیس بن عابر کا بھائی ہے اور ایسی ہی قسم قبیلہ اور یہ سب قبائل عرب کے حضرت

ابراہیم خلیل علیہ السلام سے پہلے تھے اور ثمود لوگ بعد عاد کے ہوئے ہیں اور انکی بستی حجر مشہور ہے کہ حجاز و شام کے درمیان وادی القری

را کے گرد پیش رہتے تھے۔ اور آخر میں انشاء اللہ تعالیٰ آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنگ تبوک میں جاتے وقت وہاں سے

گزرے ہیں۔ بالکل فرمایا کہ اور بھیجا ہم نے قوم ثمود کی طرف۔ **اَخَاهُمْ صَالِحًا** انکے بھائی صالحؑ کو۔ بھائی ہونے کا بیان

ہو پر گذرا حاصل آنکہ دینی بھائی نہیں بلکہ نسبی بھائی تھے کیونکہ کوئی بنی کہیں کافروں کے اعمال پر نہیں ہوا۔ اور وہ صلح میں عید بن

اسف بن ماسح بن عید بن حاذر بن ثود بن اور مفسر نے عجیبوں لکھا کہ صالح ۴ دو سو اسی برس زندہ رہے غلت انکی قوم و آلے

قریب ہزار برس تک ماند قوم عاد وغیرہ کے جیتے رہتے تھے۔ پھر صالح ۴ کی دعوت بیان فرمائی **قَالَ يٰ قَوْمِ اعْبُدُوا**

اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْرَةِ اور یہی تمام انبیاء علیہم السلام کی دعوت توحید ہے کہما قال تعالیٰ ولقد افغانی کل امتہ رسولاً

ان اعبدوا اللہ و اجنبوا الطاغوت الآیہ۔ پھر اس توحید کے بعد اور کلمات نصیح وغیرہ ماند قولہ هو انشاکم من الارض و اسمرکم

نیہا الآیات جیسا کہ سورہ ہود میں انشاء اللہ تعالیٰ آدیکامتعدد اوقات میں بیان کیے اور معجزہ مانگا وہ دعا کو کے دیا جیسا کہ آخرین

بیان ہوگا لیکن سواے چند لوگوں کے راہ پر نہ آئے اور شیطان کے مطیع رہے بلکہ دیر نہ گئے اور اپنی ہلاکت کا عذاب مانگا چنانچہ

اسی قدر بیان بیان فرمایا کہ۔ **قَدْ جَاءَ ثَلَاثَةٌ مِّن رَّبِّكَ** اللہ آجکا تمہارے پاس معجزہ میری سیائی و رسالت کا

تمہارے پروردگار کی طرف سے۔ **هٰذِهِ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ آيَةٌ** یہ ناکہ الہی تمہارے واسطے آیت۔ مفسر نے

کہا کہ آج کو نصیب بنا بر آنکہ حال ہے اور اس میں اسم اشارہ کے معنی یعنی اخیر عامل ہیں و فی البیضاوی ترجمہ ہند ناکہ اللہ لکم آیت۔ جملہ مستات

ہو گویا کہا گیا کہ وہ بینہ کیا ہے تو یہ جواب دیا اور لکم بیان اس شخص کا ہے جسکے واسطے آیت ہے حاصل معنی یہ ہوئے کہ یہ ناکہ الہی ہے جسکی طرف

میں اشارہ کرتا ہوں در حالیکہ تمہارے واسطے آیت ہے یعنی میری صدق رسالت پر نشانی و معجزہ ہے اور چاہئے کہ ناکہ اللہ تبدیل غلط

کے پنجہ سے نجات دی اور اسکے خطوط و شہوت سے میں بری ہو کر بقوت الہی مجھے اسکی گرفتاری سے نجات ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے مجھکو اپنی
رسالت کے واسطے خاص کیا اور شواہب طبع سے پاک کیا اور اپنی محبت و خدمت کا طریقہ مجھکو پہنچا دیا اب بعد اسکے میں تمکو شفقت و نصیحت
کے ساتھ یہ طریقہ سکھلاتا ہوں اور میں ایمان میں یعنی امانت دار ہوں کیونکہ میری نصیحت میں غیظانی غرض کی ہمت لگانے کی گنجائش نہیں
جیسے ان لوگوں کی نصیحت میں ہوتی ہے جو اسے اللہ عزوجل کے کسی اور کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ ابو حفص رحمہ نے کہا کہ ناصح امین
وہ شخص ہے جسکی نصیحت میں اسکے نفس کو کچھ حظ نہ ہو اور اپنے اپنے کوئی جاہ و منزلت بھی نہ چاہے بلکہ اسکی غرض خالص یہی ہو کہ یہ شخص
نصیحت قبول کر کے نجات پا جاوے قال المترجم یہ قول بہت سنجیدہ ہے پھر جب عاد اول کا ذکر ہو گیا اور اس سے علوم و نفع
اہل سعادت نے اپنی اپنی استعداد کے موافق حاصل کر لیے تو اللہ عزوجل نے عاد دوم کا جواہل سے سو برس بعد پورے میں شروع فرمایا بقول
وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَاقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُم بَيِّنَاتٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ
فَذَرُوهَا كُلَّ فِئْءٍ وَاللَّهُ لَا تَمْسُوهُم بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ
الْيَوْمِ وَآذِكُمْ وَأَذْجَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ
تَتَّخِذُونَ مِنْ سُبُورِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَادْكُرُوا الْآيَةَ
اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ هَذَا الْمَلَأَ الَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا مِنَ الْأَمْنِ مِنْهُمْ
أَعْلَمُونَ أَنَّ صَلَاحًا مَّرْسَلٌ مِّن رَّبِّهِمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ
مُؤْمِنُونَ هَذَا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِينَ آمَنُوا كَفُورُونَ
فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُضِلُّهُمُ ابْتِغَاءُ مَنَاكِبِهِمْ وَارْتِجَاعُهُمْ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ وَ
بُخْلُهُمْ قَالُوا هَٰؤُلَاءِ ضَلُّوا عَن سَبِيلِهِمْ جَعَلْنَا أَهْلَ الْبَلَدِ لَكَ لَاجِنًا أَعْمَىٰ ذَا قُرْبَىٰ
وَقَدْ جَاءَكَ يُبَيِّنُ لَكَ آيَاتِنَا إِنَّكَ كَنَزِلٌ قَرِيبٌ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الصَّالِحِينَ

وصدق قال وكانت المرأة والرجل اذا لبثوا فدا لهما قال الا تمکن کوا فدا عاد۔ ہکذا رواہ احمد بن محمد بن زید بن عبد بن جہد
عن زید بن الجباب یہ بخودہ ورواہ النسائی من حدیث سلام بن المنذر عن عاصم بن مہملہ ومن طریقہ رواہ ابن ماجہ ایضا عن ابی ہریرہ
عن الخثر بن حسان البکری یہ ورواہ ابن جریر عن ابی کریم عن زید بن الجباب یہ ورواہ ایضاً عن ابی کریم عن ابی بکر بن عیاش
عن عاصم عن الخثر بن حسان البکری فذکرہ ولم ار فی النسخۃ ابداً اہل السنۃ لقاعے اعلم کذا فی تفسیر الحافظ رحمہ اللہ۔ وسیاقی فی
مواہب من القصۃ ما یطعنک انشاء اللہ لقاعے فس فی العرائس قولہ فا ذکرہ والآء اللہ علکم تغفلون۔ نعمتین اللہ لقاعے کی یاد
کر کہ کمال قدرت سے تم کو کیسے سانچے میں خوبصورت نقو پر تمہاری بنائی اور اپنے سے کیا لباس تم کو پہنایا کہ تم خلق و نعمت میں
اجتناب و انحراف ہو پس نہایت واضح آیات اور روشن دلائل سے اسکا ظہور تم پر موجود ہو شاید تم اسکی دوری سے مضطرب ہو اور اسکی
قرب کی تمنا کرو۔ واضح ہو کہ دیدار نعمت موجب شکر ہو اور دیدار الآء موجب ذکر و یاد ہو اور ذکر سے دیدار مذکور و منعم حاصل ہوتا ہو اور
اس سے محبت پیدا ہوتی ہو اور محبت سے فلاح و فوز ہو۔ واسطی رحمہ نے کہا کہ عوام کو اوقاعے سے نعمتوں پر محبت ہو اسی واسطے فرمایا
اذکر والنعمة اللہ علیکم اسو خاص بندے اسکو آلاء سے محبت کرتے ہیں اور یہی قولہ فا ذکرہ والآء اللہ علکم تغفلون۔ سے ظاہر ہو۔ مگر جسم
کتابا کہ بنابرین ذکر آلاء تقسیم بعد تخصیص نہیں بلکہ تخصیص بعد تقسیم ہوگی برخلاف قول بیضاوی رحمہ کے اور شاید کہ آلاء سے مراد اشارت
تخصیص کے ساتھ ہو اگرچہ بعد ذکر نعمت کے پھر ذکر آلاء سے ترقی منزلت کا اشارہ ظاہر ہو اور وہ عموم سے مخصوص ہو۔ واللہ اعلم
پھر شیخ واسطی رحمہ کا باقی قول شروع کیا کہ خاص الخاص بندے اپنے پروردگار سے ایثار اور ربوبیت پر محبت رکھتے ہیں اور ان
ہر ایک کے واسطے علامت جدا گانہ ہو پس اول کی علامت یہ ہو کہ اوقاعے کا دائمی ذکر ہو اور اس سے فرحت و سرور ہو اور دوم کی علامت
یہ ہو کہ استیناس ہو اس کے ساتھ بسبب دیکھنے اس چیز کے کہ اسنے دور ڈالا تھا اور سوم کی علامت یہ ہو کہ اسی سے اشتغال ہو اور قطع
اس سے قطع کرنے والا ہو۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ جب تو نے آلاء و نعمتوں کو یاد کیا تو تجھکو اوقاعے پر عمل کی محبت آدگی اور جب محبت
آئی تو اسکی طرف قصد کر گیا اور جب قصد کیا تو باجا دیگا اور جب باجا گیا تو تمام جہان و چیزوں سے الگ ہو کر اسی کی طرف ہو جائیگا۔ بین کتابا
کہ یہ قوم اگر خالص محبت والوں میں سے ہوتی تو انکو آلاء کے یاد کرنے اور انکو دیکھنے کی طرف حوالہ نہ فرماتا بلکہ دیدار ذات و صفات کی طرف توجہ
دلائی جاتی۔ چنانچہ تو دیکھ کہ خالص محبت والوں کو بقولہ الم ترالی ربیک کیف مد الغل۔ سے کیونکر خاص فائز و صفات کی طرف توجہ دلائی
اور محض مشاہدہ کا حکم دیا کیونکہ نعمت و آلاء سے جو محبت ہوتی ہو وہ محبت خالص نہیں بلکہ ایک نا پسند چیز سے معلول ہوتی ہو بسبب اسکے
کہ یہ چیز میں حادثہ انند معدوم ہیں اور خالص محبت وہ ہو جو اسکی صفات جلال و جمال سے پیدا ہوتی ہو پس جسکی حالت محبت کی بسبب نعمتوں
و آلاء کے دیکھنے کے پر وہ اس تک کیونکر داخل ہو سکتا ہو۔ ہاں ابتدائی ذکر کے واسطے انکو قولہ فا ذکرہ واسے حکم دیا اور لقار کو فہمی درجہ
قرار دیا ہو اور وہی عذاب سے نجات پانے کا درجہ ہو اور اگر قوم مذکور یعنی انہیں سے ایمان والے اگر مرتبہ تحقیق کو پہنچے ہوتے تو غیر
کی یاد لینے نعمتوں وغیرہ کے یاد کرنے کا انکو حکم نہ دیا جاتا۔ مگر جسم کہتا ہو کہ یہ سب ظاہر ہوا بات یوں ہی ہو جو شیخ رحمہ نے بیان فرمائی
واللہ اعلم و لیکن شیخ ابن عطاء وغیرہ سے جو منقول ہوا اس سے انکی مراد بھی یہی ہو کہ پھر کو کچھ لانے کے واسطے یہ طریقہ ہو کہ بدرجہ نعمتوں
کی تاو کے درجہ بدرجہ ترقی یا دین اور آخر خود سب سے منقطع ہو جائیگے جب اصل پہنچے اور یہ مراد نہیں ہو کہ ایسی یاد سے اصل پہنچے
چنانچہ آخر جملہ قول شیخ ابن عطاء رحمہ اس پر شاہد ہو فافہم واللہ اعلم پر ادعا وہ قولہ وانا لکم ناصح امین۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھکو میرے نفس

ولا الغلام + وقد كانت لنادیم بخیر + فقد است لنادیم غیامی + وان الوحش تائیم جبار + ولا تخشی لنادی سہام + را نتم ہرنا فیما
استہیم ہنہار کم ولیمک التما + فصیح وفدکم من وفد قوم + ولا لقوا التھیۃ والسلام + اس سے وہ لوگ متنبہ و بیقرار ہوئے مگر مرتدین سے نہ
کہا کہ وہ اندر تم لوگوں کو نکھاری دے مارے پانی نہ ملیگا جب تک تم اپنے نبی علیہ السلام کی پیروی نہ کرو پس تم تو بکر کے پیروی کرو تو پانی پاؤ
پس معاویہ بن ابی بکر سے ان لوگوں نے کہا کہ تم اسکو منع کر دو یہ ہمارے ساتھ مکہ میں نہ جاوے اسنے دین چھوڑ کر ہود کی پیروی کر لی ہو پھر
مکہ میں جا کر سب نے دعا کی اور قیل بن غنم کو آگے کیا پس اللہ تعالیٰ نے تین ابر کے ٹکڑے پیدا کیے ایک سپید و ایک سرخ و ایک
سیاہ اور قیل نے مذکور نے سیاہ پر لالچ کیا وہی عادی کی طرف بیلا اور آواز آئی کہ سو اسے بنو اللویذیہ کے کوئی نہ بچا۔ سب پر باد کر دی
ابن اسحاق نے کہا کہ بنو اللویذیہ بھی عادیوں سے ایک بطن ہی جو مکہ میں رہتے تھے یہی بچ رہے تھے اور دوم عادی بھی ہوئے ہیں پس
وہ سیاہ ابر قوم عادی پر وادی مغیث سے ظاہر ہوا جسکو دیکھ کر بولے کہ ہذا عارض نمطنا۔ یہ تو ہم پر پانی برسانے والا ابر ہی سچا نا
وہی عذاب ہو جسکو مانگتے تھے۔ مشہور ہے کہ میدنہ سے ایک عورت نے اسکو اول بچا نا کہ یہ آندھی ہو اور یہ ہوش ہو گئی لوگوں نے پوچھا
کہ تو نے کیا دیکھا وہ بولی کہ آندھی ہو جمین آگ سے بلگوں نے ہیں اسکے آگے کچھ لوگ ہیں جو اسکو لیے آتے ہیں۔ ابن اسحاق نے کہا
کہ مجھے بیان کیا گیا کہ ہود علیہ السلام مع مومنین کے ایک خطیرہ کے اندر بیٹھ گئے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ عذر دل نے آٹھ دن و ست
راتین وہ آندھی اس قوم عادی پر سخر کر دی جسے کسی عادی کو نہیں چھوڑا مگر ہود علیہ السلام و مومنین کے بدن کو نرمی دینے والی اور
دل خوش کرنے والی ہوا پہنچتی تھی۔ اور عادیوں پر یہ حال تھا کہ اونٹ مع سوار اٹھا کر پتھر پر پستی کہ بھیجا نکل جاتا تھا۔ ہذا اصل
ما ذکرہ ابن اسحاق۔ اور ابن عساکر نے بھی ہود علیہ السلام کے خطیرہ میں ہو جانے اور عادی کا فروں پر یہ حالت گذرنے کو اسطرح
روایت کیا ہے۔ سلف فتح البیان نے زعم کیا کہ قرآن مجید میں باجمال یہ قصہ ثابت ہے اور اسکی تفصیل بلا استناد ہے حالانکہ یہ وہم ہو
فقد قال الامام احمد فی مسندہ حدیثنا زید بن احباب حدیثی ابو المنذر سلام بن سلیمان النخعی حدیثنا عاصم بن ابی النجود عن ابی دال
عن الحرث البکری قال خرجت اشکو العلاء بن انخضری اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمررت بالربذة فاذا بالعجوز من بنی تمیم شقطن
ما فقلت لے یا عبد اللہ ان لی اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاجۃ فقل انت بلغنی ایادہ قال فقلت ما فیت المدینۃ فاذا المسجد غاص بالہ و
اذا رایہ سودا شقق واذا بلال سقیف سیفا میں یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت ما شان الناس قالوا یرید ان یبعث
عمر بن العاص وجہا قال فجلست فدخل منزله او قال رحلہ فاستاذنت علیہ فاذن لی فدخلت وسلمت فقال بل بنیکم و میں تمیم شقطن
نعم و کانت لنا الدائرة علیہم و مررت بالعجوز من بنی تمیم شقطن ہا فالتی ان احاملا ایک و ہا ہی بالباب فاذا فقلت فقلت
رسول اللہ ایت ان تجعل بیننا و میں تمیم حاجۃ فاجل الدہنا فیمیت العجوز و استوفرت و قالت یا رسول اللہ قال ین بقطر مضطرب
قال قلت شکی ما قال الاول مشری حلت حقنا۔ حلت ہذہ ولا شعرا نہا کانت فی خصما اعوذ باللہ و برسولہ ان اکون کو اقد عادی قال لی
ما و اقد عادی ہو علم بالحديث منه ولكن لیستطیعہ قلت ان عاد قتلوا فبعثوا ادا قد الہم یقال لہ قیل فرمعا و یر بن بکر فاقام عنہ شہرا
یستقیہ الخمر و تغنیہ جارتیان یقال لہما الحیر اذ ان فلما مضی الشہر خرج الی جبال ہمرۃ فقال اللہم انک قتلما انے لم اجدی الے مریت فادوہ
والا الے امیر فادوہ اللہم اسق عاد ما کنت تسقی قمرت یہ سخا بات اسود و رمض و احمر فودی منہا ان اختر فادوہ الی سبھا ہر منہا
سود و رمض و احمر فادوہ اللہم اسق عاد ما کنت تسقی قمرت یہ سخا بات اسود و رمض و احمر فودی منہا ان اختر فادوہ الی سبھا ہر منہا

ہونے سے معلوم ہوگا اور یہ بالکل نادر و ہیرو اور ظاہر کر دیا کہ انتہاء درجہ کی حجت جب کو لاتے ہیں یہ کہ ان نبیوں کا نام آئندہ جو حالانکہ بدوں کے
دلیل کے جو تحقیق سہمی بردالت کرے اور اسناد اس اطلاق کی اپنے باپ دادوں وغیرہ ایسے لوگوں کی طرف کرتے ہیں جنکی بات کا کچھ اعتبار
نہیں ہو تو یہ حجت دیر استناد لانا دوڑوں انکی سخت جہالت و انتہاء درجہ کی عبادت ہو اسی واسطے اتحاد و نخی حجت استفہام انکار نبی
کے ساتھ ہو یعنی عجیب جاہل و بیوقوف ہو کہ نہایت ہونے ناموں پر مجھے جھگڑتے ہو۔ اور اس پر ایسے دلیل ہو کہ مجھ کو جھوٹا مانتے و ڈر
ہو کہ عذاب مانگتے ہو۔ اچھا۔ **فانتظروا انتظاراً** کہ عذاب کا سبب میرے جھٹلانے کے۔ **ای مَعْلُومٌ مِنَ الْمُتَنَظِّرِينَ**
میں بھی تمہارے انتظار کرنے میں تمہارے ساتھ ہوں۔ **قال** افسر آخر عذاب آیا اور وہ کچ عظیم تھی۔ کما جار فارسلنا علیہم الریح
العیقہ ماتہر من شئے ایت علیہ الاجلۃ کالریم۔ قصہ ہود میں انشاء اللہ تعالیٰ تفصیل آوے گی۔ بالکل عذاب ازل ہوا۔ **فانکحبنہ**
ایاہ اے ہود۔ وَالَّذِینَ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ۔ بِرَحْمَةٍ مِنَّا پس نجات دیدی ہنئے ہود کو اور ان لوگوں کو جو اسکے
ساتھ تھے یعنی ایمان لانے والوں کو یہ نجات دینا ہماری طرف سے رحمت تھی۔ **وقال** البیضاوی اسے برحمتنا علیہم۔ یعنی بسبب ہماری
رحمت کے جو ان پر تھی یعنی ازل سے ان پر رحمت تھی۔ **قات** اسمین علم لطیف ہو کہ حضرت رب العزۃ سلطانی الکبریا و العظمت کی صہبت
کے سامنے بتے اپنی جو جاوین اللہم غفر انک لا الہ الا انت سبحانک تو نبی سلما موندات ارحم الراحمین۔ بالکل حضرت اوتالی عزوجل
کے کلام پاک کے یہ معنی ہیں کہ ہم نے اپنی رحمت سے ہود واسکے ساتھی مومنوں کو نجات دی۔ **وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِینَ**
کَذَبُوا بِآیَاتِنَا کافروں میں ہو کہ وہ اپنی آخر ہر شے کو معنی جڑ۔ پس اگر اول معنی ہوں تو جب آخر تک قطع ہوا تو اول قطع ہوا اور معنی دوم
اظہار میں کہ جڑ سے کاٹ دیا اسی واسطے نفس سر ہونے کہا اے استاصلنا ہم۔ استیصال کر دیا حاصل آکر اور قطع کر دی ہنئے جڑ ان لوگوں
کی جنہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا۔ **وَمَا کَانَ اَمْرُ الْمُؤْمِنِینَ عَطْفٌ** ہو کہ بوا۔ پر۔ یعنی اور وہ مومن نہ تھے۔ **وفی البیضاوی**
اس کلام میں دو فائدے ہیں ایک یہ کہ جو لوگ انہیں سے ایمان لائے تھے انکی صحت کی طرف تفریط ہو کہ یا یوں کہا کہ جکا ہم نے
استیصال کر دیا اور جڑ سے نیست کر دیا وہ ایسے نہ تھے جیسے انہیں سے ایمان لانے والے جند آدمی تھے اور دوم یہ بتیہ ہو کہ نجات
پانے والوں کے درمیان اور ہلاک ہونے والوں کے درمیان فرق اسی ایمان سے ہوا۔ قال الحافظ وغیرہ۔ **اللہ تعالیٰ نے دوسری**
آیت میں فرمایا۔ وَاَعَادَ فَاہُکَ اَبْرَحَ صرصر عاتقہ صخر علیہم سبع لیل و نمانیۃ ایاہم حو ما تخری العقی فیہا صرعی کا ہم انجاد نخل خاد یہ فعل
خری لہم من باقیۃ الآتۃ۔ جیسا کہ تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ بالکل جب ان لوگوں نے تردد سر کشی کی تو اللہ تعالیٰ نے ہوا سے
سرکش سے انکو ہلاک کیا اور وہ حلقہ انکو ٹھی یا اسکے ٹکینے کی مقدار تھی جیسا کہ حدیث مسند میں ثابت ہو پس یہ کیفیت تھی کہ ہوا کا جو ٹک
آویا اور جو کا فر عادی سامنے پڑا اسکو اٹھا کر آسمان وزمین کے بیچ میں پلن کیا پھر اسکو کھوڑی کے بل پتھر پر سے پٹکا کہ بھیجا نکل پڑا
جی کہ دھڑ سے ہزار لاک ہو گیا۔ قال محمد بن اسحاق۔ **جب قوم عاد نے کسی طرح نہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے تین سال انہر فحظہ الا تو حرم**
کہ منظر میں پانی کی دھماکے کو آدمی بھیجے جکا سر دار بنام فیل بن عنز تھا۔ اور یہی اسوقت کے سب ملت والوں کا دستور تھا اور کہ میں غلط
بن آدم بن سام بن نوح کی اولاد سے عالمہ رہتے تھے جکا سر دار بنام معاویہ بن بکر تھا جسکی ماں قوم عاد سے تھی پس کہ سے باہر اسکے
گھر آکر آتے اور شراب خواری دراک میں غافل ہو گئے تو معاویہ کے اشارہ سے گانے والیوں نے یہ گیت گایا۔ اے یا فیل ربناک
قوم ہمیں۔ لعل اللہ یقیناً غلاماً فی فی ارض عاد ان عاد اقد امسوا لا یمنون انظروا من اعطش الشد ید فلیس ترجوا۔ **بہ الشیخ الکبیر**

جب اپنے پیغمبر کا گناہ نہ مانا اور جھٹلایا تو اسکی بددعا سے اللہ تعالیٰ نے سب کو ہلاک کر دیا اور پیغمبر پر احسان کیا کہ ذریعہ نوح سے تلو
 باقی رکھا اور پیدا کر کے بجائے انکے خلیفہ کیا اور تجارتی خلقت میں فراخی دیدی ہر طرح تکو کثایش حاصل ہو۔ **فَاذْكُرُوا اللّٰهَ**
 پس تم نعمتیں اللہ تعالیٰ کی جو تم پر ہیں یاد کرو۔ یہ تقیم بعد تخصیص ہے یعنی خاص نعمتوں کو بیان کر کے عموماً نعمتوں کے شکر یہ ادا کرنے کا
 حکم دیا۔ **اَلَا رَجَعِ الْكَوْكَبُ اَوَّلَ دِسْکُونِ ثَانِیٍ مَّا نَحْدِلُ وَاَحْمِلُ** یا اے بشم اول و سکون ثانی مانند قفل و انفال یا بکسر اول و فتح دوم مانند ضلع
 و اضلاع۔ **لَعَلَّكُمْ تَفْکَہُونَ** تفکروں۔ شاید تم فوز پاؤ یعنی پوری بھلائی کی مراد تمکو ملے۔ وقال البیضاوی۔ یعنی تاکہ نعمتوں کا
 یاد کرنا انکی شکر گزاری کی طرف مودی ہو جس سے فلاح حاصل ہوتی ہو۔ اگر وہ لوگ جانتے تو حضرت ہود علیہ السلام نے انکو دینی و دنیاوی
 فلاح تک پہنچا دیا تھا مگر انھوں نے جہالت سے نہ مانا۔ **قَالُوا اَجِدْنَا النُّعْبَدَ اللّٰهَ وَحْدَهُ قَوْمَ وَاٰلِیٖہٗ وَاَحْقَابِ** کہ کیا تو ہمارے پاس آیا ہو کہ ہم کیلئے اللہ وحدہ کی عبادت کریں۔ **وَنَدَّرَ مَآکَانَ یُعْبَدُ اٰبَاؤُنَا** اور چھوڑ دیں جبکہ
 ہمارے باپ دادا سے پوجتے تھے۔ ان جاہلون نے سب سے جانا کہ عبادت مخصوص اللہ عزوجل کے واسطے ہو اور باپ دادا کے بتوں
 سے اعراض کیا جاوے یہ تقابہ میں انکا انھاک تھا اور رسم مالوت کی محبت تھی۔ کذا قال البیضاوی رحمہم قال اور جنتنا میں آنے سے
 یا تو انکی مراد یہ کہ قوم سے الگ کسی کرنے میں بیٹھ کر تو یہ خیالات لایا ہو یا طنز و تمک کے طور پر کہا کہ آسمان سے تو یہی لایا ہو یا بطریق مجاز
 ہو جسے عرب اس محاورہ میں کہ پھر اسکو بڑا کہنے لگا یوں بولتے ہیں ذہب یستجہ۔ حالانکہ جانا واقع نہیں ہوتا گویا باقون سے چلا یعنی
 باتیں کرتے کرتے بدگوئی کی طرف چلا گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ اردو زبان کا محاورہ اس سے خوب موافق ہے کہ جب کسی کی بات گراں جانتے
 ہیں تو کہتے ہیں کہ کیا تو یہی کہنے آیا ہو۔ ایسے ہی ان لوگوں نے کہا کہ تو ہمارے پاس یہی کہنے آیا ہو کہ جنکو باپ دادا سے پوجتے تھے
 چھوڑ کر کیلئے اللہ وحدہ کی عبادت کریں یعنی وہ ایسا دکر نیگے یہ بعید ہی اپنے باپ دادا کی راہ چھوڑینگے۔ **فَاَتَيْنَا**
بِمَا تَعْبُدُنَا اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ اے فاتحایا اللہ تا بہن العذاب ان کنت صادقاً قافی تو لک۔ یعنی اگر عبادت
 بتو حید نہ کرنے میں عذاب ہو گا تو اس قول میں سچا ہو تو عذاب لاجس سے تو ڈرنا تھا۔ ان بد بختوں نے عذاب میں جلدی کی اور یہ انکا
 سخت قمر و تنہا جیسے کفار قریش نے مانگا کہ اللہ ان کا ن ہذا ہوا الحق فاسطر علینا حجارة من اسماء اولئکنا لعذاب الیم۔ محمد بن اسحاق وغیرہ
 نے ذکر کیا کہ عاد و اے بنام صمد و صمود و ہیا۔ وغیرہ بتوں کو جتے تھے اسی واسطے حضرت ہود کا بقولہ فرمایا۔ **قَالَ قَدْ وُقِعَ**
عَلَيْکُمْ رَحْسٌ وَغَضَبٌ اَتَجَادِلُوْنِیْ فِیْ اَسْمَاءٍ سَمَّیْتُمْہَا اَنْتُمْ وَاٰوَالُکُمْ قَاۤیِلَ اللّٰہُ ہَا مِنْ سُلْطٰنٍ
 کہاکہ البتہ واقع ہوا تم پر رحس و غضب یعنی واجب ہوا یا نازل ہوا کیونکہ متوقع بمنزلہ واقع کے ہو یا انکو وحی سے علم ہو گیا تھا پس کہا کہ
 تم پر رحس لینے عذاب و غضب الہی واقع ہوا یا رحس و غضب وہی بت تھے جو فودنا پاک و انکی عبادت موجب غضب تھی اسی واسطے
 فرمایا **اَتَجَادِلُوْنِیْ** یعنی مجھلا تم جدال کرتے ہو میرے ساتھ ایسے ناموں کے بارہ میں جنکو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے مقرر کر لیا ہے
 حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے کوئی حجت و برہان نہیں نازل فرمائی ہو۔ قال البیضاوی فی قولہ فی اسماء سمیتوہا انتم و اباؤکم و ابائکم
 یعنی جدال کرتے ہو ایسی چیزوں کے بارہ میں جنکو تم لوگوں نے خود الہ نام کر لیا ہو حالانکہ انہیں الوہیت کچھ بھی نہیں کیونکہ عبادت کا
 استحق بالذات تو وہی پاک پروردگار ہو جسے کل کو ایجاد فرمایا اور سوائے ذاتی استحقاق کے اگر یہ چیزیں سستی عبادت ٹھہراتے ہو تو
 ثبوت اسکا یوں ہی ہو گا کہ خالق عزوجل ان چیزوں کو سستی بنادے سہا سکا بنانا کسی آیت نہار نے سے معلوم ہو گا یا کسی حجت کے قائم

جھٹلایا اور تعجب کیا اس بات سے کہ آیا تمہارا ذکر یعنی نصیحت تمہارے پروردگار کی طرف سے۔ **عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ**
لِيُنْذِرَ كَثِيرًا مِّنْهُمْ میں سے ایک مرد کی زبان پر تاکہ وہ تمکو عذاب الہی سے ڈراوے۔ یعنی تم اس سے انکار و تعجب نہ کرو
بلکہ تمکو چاہیے کہ کمال لغت سمجھ کر اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرو۔ **وَإِذْ كَرِهَ الْإِثْمُ** اذ جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح
اور یاد کرو کہ بعد قوم نوح اس کے تمکو خلیفہ بنا دیا یعنی زمین کی خلافت تمکو دیدی کیونکہ مشہور ہے کہ شداد بن عاد اکثر دلائن کا بار شاہ
ہو گیا تھا۔ پہلے انکو عذاب الہی سے خوف دلایا پھر انکو انعامات الہی یاد دلانے اور نمرود پر فرمایا۔ **وَإِذْ كَرِهَ الْإِثْمُ**
اور بڑھا دیا تمہاری خلقت میں بسط۔ **قَالَ الْحَافِظُ** اسے تمہارے ابنائے عیس سے تمکو اطول پیدا کر دیا۔ **قَالَ الْمَفْسِّرُ** یعنی تمہاری
قوت میں و طول سین زیادتی کی۔ انہیں سے جو لینا ہوتا وہ سبوتا تھا کا ہوتا اور ٹھکانا ہوتا وہ ساتھ ہاتھ ہوتا تھا۔ **قَالَ الْمُرْجِسُ**
طول و عرض و قوت سب میں بحسب مناسبت زیادتی مراد ہو اور بسط در اصل فراخی ہو خواہ معانی میں ہو یا اعیان میں ہو لہذا قصہ
طاہوت میں فرمایا و زادہ بسط فی العلم و الجسم۔ اور مختل ہو کہ مخلوق کے درمیان انکو فراخی دینا مراد ہو اعم ازینکہ ازراہ معانی ہو یا
اعیان و اللہ اعلم و لیکن مفسرین نے قول اول ہی اختیار کیا ہو مگر آنکہ ابن عباس سے مروی ہو کہ بسط یعنی شدت ہو اور یہ بھی مختل
و دلائل معنی کو ہو اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا جاتا ہو کہ عادی آدمی تجھ کے کواڑا کیلا اٹھا لیتا اگر اس وقت کے پنج سو آدمی لگیں
تو اسکو نہ اٹھا سکیں اور جو مفسر سیوطی رحمہ اللہ نے ذکر کیا وہ سہمی آو کلی رحمہ اللہ سے مروی ہو و قال اجل الحلی رحمہ اللہ فی سورۃ النجم
بڑے ہنسے کا قدر سو ہاتھ تک تھا۔ ابو حمزہ الثمالی نے ستر ہاتھ ذکر کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے انشی ہاتھ مذکور ہو اور مقاتل رحمہ اللہ نے
کہا کہ بارہ ہاتھ کا ہوتا تھا اور قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ انکا قدر بارہ ہاتھ کا ہوتا تھا۔ ابن عساکر رحمہ اللہ نے حضرت وہب بن
منبہ سے روایت کی کہ انکے ہاتھوں کی ناپ مراد ہو۔ وہب بن منبہ کا قول ہو کہ انکا سر مانند ایک برسے قبہ کے تھا جو کچھ کلام مجید سے
ثابت ہوتا ہو وہ انکی قوت و شدت ہو چنانچہ فرمایا۔ **فَاِذَا عَادَ فَاَ سَمِعَ رَافِیَ الْاَرْضِ بُعْرِ اَحْتِ وَقَالَ اِنَّ اِسْمَ مَنَاقِرَہُ الْاَیَہُ۔** اور فرمایا
فری القوم فیہا صرعی کا ہم اعجاز نخل خاد یہ الا یہ۔ اور میں یہ روایات جو متقدمین سے روایت کی جاتی ہیں انکے اسانید پر مترجم کہ
اطلاع نہیں ہو اور مولف فتح البیان نے بدون بیان کے استبعاد و تضعیف کی ہو اور مترجم جسم کی نظریں و اللہ اعلم یہ معلوم ہوتا ہو
کہ بر تقدیر صحت ان آثار کے قول مقاتل و قتادہ میں انکے ہاتھوں کے ناپ کا بیان ہو جیسا کہ وہب رحمہ اللہ کی روایت ابن عساکر میں صحیح ہو
اور بالبقی اقوال میں اس وقت کے ہاتھوں سے ناپ مراد ہو جس تقریباً اقوال میں مراد متفق ہو جائیگی اور اس زمانہ سے قریب پنج گونہ کچھ
زائد انکا قدر دراز ہوگا۔ اگر کہا جاوے کہ صحیحین کی روایت سے ثابت ہو ہو کہ درازی حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی ساتھ ہاتھ تھی
پھر برابر خلقت کم ہوتی چلی آئی۔ تو جواب اسکا دو وجہ سے ہو سکتا ہو اول اسکا درازی قد آدم انکے ہاتھوں ساتھ ہاتھ تھی پس عادی
خلقت سے زیادہ ہوگی۔ دوم آ کہ حدیث میں بیان کیفیت کوتاہی کا ہو اور درازی کی تعین نہیں ہو یعنی آدم علیہ السلام کے بعد جب
کوتاہی واقع ہوئی تو بیان تک ذیت چوبی اور جانب طول اسبق قدر مقصور ہوتا مراد نہیں ہو پس روا ہو کہ جب خلقت میں درازی
واقع ہوئی ہو تو اس سے زیادہ یا برابر واقع ہوئی ہو فیتا مل فائدہ دقیق و موضع مائل از عیار اتم مل علی طولہم از یہ ماکان لا با فہم
قوم نوح و ہم اقرب الی زمین آدم علیہ السلام فافہم۔ بالحدیث رجیہ اقوال مفسرین کی ضرورت سے یہ گفتگو کرنی بڑی دروغ تفسیر و اعلیٰ
کوئی ضرورت نہیں صرف معنی یہ ہیں کہ ہود علیہ السلام نے قوم کو لغت الہی یاد دلانی کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرو کہ قوم و

انکی امتوں نے بھی نصیح و معظمت انبیاء علیہم السلام سے انکار کیا اور موجودہ زمانہ کے کفار عرب کا انکار و استبعاد اگلوں سے بہت مشابہ ہو اور اس میں جو لطائف معانی ہیں انکو بخوف طول بخت نہیں لکھ سکتا کیونکہ ہر بات کے واسطے بسط تقریر کی ضرورت ہو تب عام فہم ہوگی لہذا علماء روح نے علوم قرآنی میں الگ الگ تصنیفات کر دیں اور تفسیر میں قدر ضرورت پر انکار کیا ہے یا بخل ہوئے تو م عادی کو موافق بیان نہ کر رہا اس کے نصیحت کی۔ پھر جواب سخت یہ پایا۔ **قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَمَّا بَدَأَ** لوگوں نے اسکی قوم سے جو کافر ہوئے تھے۔ نہ ان سرداروں نے جو مسلمان ہو گئے کیونکہ مانند مرد بن سعد وغیرہ کے بعض سردار مسلمان بھی ہو گئے بخلاف قوم نوح کے کہ سرداروں میں سے کوئی مسلمان نہوا۔ حاصل آنکہ ہود کی قوم میں سے کافر شریفوں نے یہ جواب دیا کہ۔ **إِنَّكَ لَبِئْسَ فَسَّاهٌ** اے مشکافی سننا کہہ دقت عقل۔ ہم لوگ تجھکو دیکھتے ہیں کہ تجھ میں سفاہت یعنی جاہل و کم عقلی جم گئی ہو کیونکہ تو ہکوتوں کی عبادت چھوڑنے کو اور اکیلے استر و وحدہ لا شریک کی عبادت کرنے کو کہتا ہے جیسے کفار قریش نے بھی تعجب کیا اور کہا **أَجْعَلُ الْآلِهَةَ الْمَادِجَاتِ** ان ہر لاشی عجیب۔ بھلا اسنے سب الہ کو ایک الہ بنایا ہے شک یہ عجیب بات ہو۔ **وَإِنَّكَ لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** اور ہم تو ضرور تجھکو چوڑوں میں سے گمان کرتے ہیں۔ یعنی رسول ہونے کے دعویٰ میں تجھکو چوڑا گمان کرتے ہیں۔ ایسے ہی کافر و مشرک لوگ و با اعتقاد و ملحد لوگ اپنے اٹکل و گمان سے بائیں بتایا کرتے ہیں **قَالَ لَئِنْ قُوتُوا لَيَكُنَّ لِي سَفَاهَةٌ** کہہ کہ اے قوم کچھ بھی سفاہت مجھ میں نہیں ہو بلکہ میں تو کمال ہدایت پر ہوں کیونکہ رسول ہوں لہذا ملزوم ذکر کیا۔ **وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ** لیکن میں رب العالمین کی طرف سے رسول ہوں جسکا کمال ہدایت پر ہونا واجب ہو۔ اس سے ہدایت پر ہونا اور رسول ہونا دونوں ثابت کر دیا۔ اور پھر تاکید فرمائی **أَبْلِغْكُمْ سَلَاتِ** کہ میں تمکو اپنے پروردگار کی رسالتیں پہنچاتا ہوں۔ **وَإِنَّكُمْ لَنَاصِحِينَ** اور میں خالص و محض تمہارے نفع کے لیے مختار و ناصح و امین ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت میں مجھکو امین قرار دیا ہے وہ عالم الغیب ہو پس میں جھوٹا نہیں ہو سکتا۔ اس میں دلیل ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں دروغ کی صفت ہونا محال ہو بلکہ ابلاغ کامل اور نصیح خالص و امانت صادقہ ان صفات سے رسول موصوف ہوتے ہیں پس بعضے روافض نے جو زعم کیا کہ حضرت صلعم نے بعض باتیں خاصہ اہل بیت رضوان اللہ علیہم کو مخفی بتلائی تھیں از قسم دین و کمال شریعت جسے انسان کو تقرب مزید حاصل ہوتا ہو تو یہ لوگ مفسری و جھوٹے ہیں۔ و فی السراج اسمین حضرت فرج علیہ السلام نے اپنی ذات کے واسطے ناصح و امین کی صفتیں فرمادیں تو اس میں دلیل ہو کہ جہاں ضرورت پیش آوے وہاں آدمی کو ہر ماہر کہ اپنی ذات کی سچی صفات کو ظاہر کرنے قلت چنانچہ حضرت یوسف نے بھی خدائے کی و کالت لینے میں بادشاہ مصر سے کہا تھا کہ میں قوی امین ہوں چنانچہ سورہ یوسف میں انشاء اللہ تعالیٰ آریگا۔ و فی البیضا دی۔ باوجودیکہ حضرت ہودم جانتے تھے کہ قوم و خود انتہا درجہ کے سفید و گمراہ ہیں مگر اس علم و بردباری سے جواب دیا بدول جواب ترکی بہ ترکی اسمین حسن ادب و خلق عظیم ہو اور اہل اسخ نیکو کار بندوں کو اسی طریقہ کی تعلیم ہو۔ و فی السراج۔ حضرت نوح مہنے انصیح لکم بخلہ نعلیہ کہا اور حضرت ہود نے ناصح بخلہ اسید کہا کیونکہ فرج ہر شب دروز نصیحت کرتے ہیں فعل مناسب ہو کیونکہ وہ مجد و بد دلالت کرتا ہے جیسا کہ اپنے موقع میں ثابت ہو چکا۔ و فی البیضا دی جملہ اسمیہ بلیغہ صفت میں اشارت ہو کہ قوم و اے حضرت ہود کو ابند اس سے ناصح و امین جانتے تھے جیسے قریش والے حضرت اسمعہ کو سچا بہت صدوق و امین دانت جانتے تھے پھر مزید تاکید کی۔ **أَوْعَجِبْتُمْ أَن جَاءَ كُمْ ذِكْرُنَا لَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ**

بن سام بن نوح ؑ ہر دو فی تفسیر الحافظ محمد بن اسحاق نے کہا کہ وہ اولاد عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح - بن قال اور
یہی عاد اول بن جو جنگلون میں عمار بنائے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِعَادِ اِرم ذات البعاد الہی لم یخلق مثلاً
فی البعاد۔ اور آخراً ہم نے ان کے بھائی کو یعنی نسب کے بھائی کو نہ دینی بھائی کو یعنی قبیلہ عاد میں سے ایک شخص ان کے برادری کا جگہ
ہو ۲ تھا یا انا ہم یعنی سماج ہم ہو کیونکہ عرب والے صاحب القوم کو خ بولتے ہیں اور اول انہر ہو اور مفسر جلال رحم نے تفسیر میں کہا
کہ ہود بن عبد اللہ بن رباح بن النخادہ بن عاد بن عوص مذکور ہیں اور چار سو چونتیس برس زندہ رہے۔ قال الحافظ وغیرہ
اور قوم عاد کی بستی احقاف میں تھی جو عمان و حضرموت کے پاس ہو۔ برنج بن خثیم نے کہا کہ عاد والے عین سے شام تک
جو نیوٹوں کی طرح کثرت سے پھیلے ہوئے تھے۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ اگرچہ عمان و حضرموت کے درمیان انکی اصلی بستی تھی لیکن اکثر
زبے زمین پر پھیل گئے اور مشہد قوت و توانائی سے سب کو زیر کر لیا اور ظلم و تعدی کرتے تھے اور عامر بن داؤد سے روایت کی کہ
میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو سنا کہ آپ حضرموت کے ایک شخص سے کہتے تھے کہ تو نے وہ سرخ ٹیلہ دیکھا جو اراک کے مقابلہ
میں جب میں سرخی والی سیلے نکلے ہیں اور فلان و فلان جانب بیرون کے بہت سے درخت ہیں اور وہ حضرموت کی زمین ہو اسنے کہا کہ
جی ان اے امیر المومنین خدا کی قسم آپ تو ایسا اسکو ٹھیک ٹھیک پتہ سے بیان فرماتے ہیں جیسے کسی نے آنکھوں دیکھا ہو فرمایا کہ
میں نے دیکھا نہیں ہو لیکن اسکا قصہ مجھے بیان فرمایا گیا ہو حضرمی نے عرض کیا کہ یا امیر المومنین اسکی بابت کیا قصہ ہو آپ نے
فرمایا کہ اس میں ہود علیہ السلام کی قبر ہے۔ رواد ابن جریر قال الحافظ۔ اس روایت میں یہ فائدہ ہے کہ ان لوگوں کی بستی معلوم ہوئی
کہ بن ہو اور ہود علیہ السلام دین دفن ہوئے ہیں اور وہ اس قوم میں سے الزادہ نسب کے اشراف و افضل تھے جیسے انبیاء ۳
ہو کرتے ہیں لیکن قوم والے جیسے سخت و شدید الخلق تھے ویسے ہی دل بھی انکے سخت تھے چنانچہ انکی دعوت و عاب سے ظاہر ہو
قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ کہا ہود نے اے قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اسکی توحید کرو و شرک مت کرو و
لَكُمْ مِنَ الْغَيْرَةِ اسے سوائے تمہارا کوئی الہ نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ قال کہا فقال کہا مانند قصہ نوح ۴ کے۔ جواب آنکہ
بقدر سوال ہو یعنی فاضل ہود۔ جواب دیا کہ قال یا قوم۔ بعض نے کہا کہ نوح ۵ برابر متواصل دعوت کرتے جیسا کہ دوسرے مقام پر مخصوص
ہو پس فاعل تعجب مناسب تھی اور ہود مختلف اوقات میں ایسا کرتے پس ہود فرمایا ہو۔ **اَفَلَا تَتَّقُونَ** استفہام انکاری
استبعاد ہو یعنی مستبعد ہے کہ تقویٰ نہیں کرتے قال المفسر رح یعنی فوف نہیں کرتے کہ تقویٰ والے ہو جاؤ۔ واضح ہو کہ سورہ ہود میں
اَفَلَا تَتَّقُونَ مذکور ہے اور بیان اَفَلَا تَتَّقُونَ ہے پس اسے یوں کہو کہ تقدیر کلام میں کہا جاوے اَفَلَا تَتَّقُونَ اے اَفَلَا تَعْقِلُونَ فنتقون۔
یعنی بطریق انکار و استبعاد فرمایا کہ تم نہیں سمجھتے تاکہ تقی ہو جاؤ۔ اور نیز دعوت متعدد اوقات میں تھی پس شاید دونوں طرح سے
مخاطب کیا ہو اور نیز حاصل کلام ایک ہی ہو پس بعض نے بیان پر اکتفا کیا جیسے وہاں قولہ ان انتم الاسفرون۔ بھی مذکور ہو اور
وہیں کے بیان پر اکتفا ہوا یہاں اسکو ذکر نہیں فرمایا اور اسی پر باقی اجزاء قصہ کو قیاس کرنا چاہیے بلکہ دیگر قصص میں بھی اسی
قیاس پر سمجھنا چاہیے خصوصاً عمارات زبان پر متعدد جاری ہوتے ہیں حکما حاصل واحد ہوتا ہے لہذا ذکرہ ابو السعود وغیرہ اور پوشیدہ
نہیں کہ ہر مقام کے ساتھ مناسب بات ہیں اور قدر مناسب پر اکتفا ہوا ہے اسی واسطے ہر قصہ مکرر نہیں بلکہ فوائد جدیدہ نادرہ ہر مقام
پر موجود ہیں اور انکے بیان کے واسطے بہت طویل عبارت درکار ہو گئی ہوتی ہو نہ از خروار کے یہاں صرف ضرورت اس امر کی ہے کہ

قال البیضاوی دل کے اندھے تھے انکو بصیرت نہ تھی اگرچہ بشارت ظاہری موجود تھی۔ عین دراصل عیسیٰ میں تھا تخفیف کر کے عین رہا اور بعض نے عاین پر پڑھا ہے لیکن عین میں زیادہ بلاغت ہے کیونکہ وہ نبات پر دلالت کرتا ہے۔ کہا میں میں ہو کہ علمی کی دلالت علمی ثابت ہے اور عامی کی دلالت علمی حادثہ پر ہے و قال لبعضہم ایسے کہ عین صیغہ صفت مشبہ ہے جو ثبوت و دوام پر دلالت کرتا ہے۔ قال ابن عباس عین عین یعنی کافر تھے۔ قال لبعضہم علمی تو بصیرت کے اندھے کہ بولتے ہیں اور انہی انکھوں کے اندھے کو کہتے ہیں اعوذ باللہ منہما۔ قال الحافظ۔ اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب بندوں کے واسطے کافروں سے انتقام لینے کو بیان فرمایا اور یہ کافر لوگ ان بندوں کو ایثار و آزار پہونچاتے اور انہیں مسخر دین کیا کرتے تھے آخر ہلاک ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی سنت سنیہ دنیا و آخرت میں یون ہی جاری ہے کہ انجام کار اہل تقویٰ کو فتح و ظفر ہو و قد قال قائلہ والعاقبۃ للنجین۔ سراج وغیرہ میں ہے کہ قصص قرآن میں علاوہ علوم و معارف کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و مومنین کے واسطے تسلی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم ہی فقط قبول حق سے اعراض کرنے والی نہ تھی بلکہ گزری امتوں میں سے بھی اکثر اشیانہ زمانے والی گزری ہیں اور عموماً اسمیں ایک تنبیہ ہے کہ جہٹلانے اور نہ ماننے والوں کا انجام خواری و ہلاک ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ ماننے والے بھی انجام کار خود دنیا میں بھی یا قطعاً آخرت میں خوار و برباد ہو گئے۔ اور واضح ہو کہ اسمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت ہر ت کی کمالی دلیل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُچی تھے کچھ لکھنے پڑھنے نہ تھے اور ہرگز اپنے وقت میں کسی تاریخ جانتے والے سے نہیں ملے خصوصاً جبکہ عرب میں اسکا رواج ہی نہ تھا باوجود اسکے گزری امتوں کے نہایت صحیح قصہ وخبار کی بیان فرمایا اور تاریخ جانتے والوں کو جب معلوم ہوا تو کسی نے انہیں سے انکار نہیں کیا پس صریح ثابت ہوا کہ یہ لوحی الہی تھا اور یہی نبوت پاکیزہ و فضل الہی ہے۔ قال المترجم اور اس زمانہ میں جو بعضے لہجہ انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وجہ اس طوفان کی تھوڑے پانی کا جوش نہ تھا بلکہ چین و چٹان تھا تو اسکو باوجود اتحاد کے بسبب بالاتفاق ثبوت طوفان نوح کے انکار طوفان کی بحال نہوئی پس اسقدر توجہ خود متفرق کہ طوفان نہ کہ واقع ہوا تھا لہذا اسکے تاریخ کی کیفیت معلوم ہے کہ اسے کہ اسمیں بہت کچھ دخل ہوتا ہے لہذا پوشیدہ سبب پر اسکی رائے کا دعویٰ محض غلط ہے کیونکہ جب واقعہ ثابت ہے تو صرف ایک امر خفی پر اسکا انکار کرنا بدین دلیل کے صرف اسکے وہم کے نزدیک سبب ہے محض بجا وہم ہے پس جو شخص کہ اولیٰ عزوجل کو قادر مختار مانتا ہے اسکے نزدیک کچھ بھی سبب نہیں ہے اور عجیب ہے کہ یہ منکر بدین کسی دلیل کے انکار کرتا ہے لہذا کوئی عقلیت اسکو تسلیم نہ کرے گا خصوصاً جبکہ واقعہ طوفان کا اقرار ہے۔ فافہم۔ فن فی العرائس قولہ انہم کا لاقوا عین یعنی مشاہدہ الہی اور ذوقی محبت سے دور تھے اپنے بصارت کی آنکھوں سے اندھے تھے انکو انوار صفات و ذات نظر نہیں آتے تھے حالانکہ ہر ذرہ ذرہ سے ظاہر ہیں۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ کہہ کہ عین لینے راہ حق سے گمراہ تھے۔ بعض نے کہا کہ دنیا اور جہان میں نظر عبرت سے اندھے تھے انکی نظر سے مرث انکی خواہش نفسانی و شہوات نظر نہ آتی تھیں۔

وَالْأَنبِيَاءُ كَذِبُوا ۚ وَقَالُوا لَوْلَا إِنْشَاءُ آلِهَةٍ مَعَ اللَّهِ ۚ فَقُلْتُ إِنَّهُمْ يَبْغُونَ كُنُوزًا ۚ فَذَرُوهُمْ ۚ إِنَّهُمْ مُصْرَعُونَ ۚ

[illegible]

کیا تمکو ڈر نہیں ہوئے سزا جو شکر ہے اسکی قوم میں ہم نو دیکھتے ہیں تمکو

اور یہ قریب ہر سہ علت کی نہایت حسن و خوبی پر ہی کیونکہ بندوں نے جب ازل کا عہد بھلا دیا اور اسکے خلاف برتاؤ کیا تو بمقتضا سے رحمت شاملہ و کاملہ کے رسول آئے اور مقصود ارسال سے انذار بھی لینے مخالفت کرنے سے ڈرانا اور انذار سے مقصود یہ کہ نفوس کرین اور تقویٰ سے مقصود یہ کہ رحمت پاویں۔ لہذا فی السراج اور میضاد ہی رحم نے لکھا کہ لعلم ترجموں میں خوف لعل جو امید کے واسطے ہو داخل کرنے میں تنبیہ ہی اس بات پر کہ تقویٰ پر فواہ خواہ ترجم واجب نہیں ہو جاتا ہی بلکہ ترجم فضل الہی پر موقوف ہو اور تنبیہ پر کہ تقویٰ چاہیے کہ اپنے تقویٰ پر گھنڈ نہ کرے اور عذاب الہی عزوجل سے یخوت نہ ہو چارے اور محترکہ وغیرہ نے جو ایسی باتوں میں زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہو تو یہ انکی جہالت ہی حق یہ ہو کہ اولیٰ عزوجل پر کوئی امر واجب نہیں اور یہ لفظ زبان سے نکالتے ہوئے روئین کھڑے ہوتے ہیں مگر یہ لوگ بے ادب ہیں اللہ اغفر لنا و لوالدینا و لوالدینا انک انت التواب الرحیم۔ اس حسن و خوبی سے لوح علیہ السلام نے رسالت الہی کو پہنچایا مگر یہ سوائے چند گنتی کے آدمیوں کے باقی سب ایمان نہ لائے آخر عذاب میں گرفتار ہوئے چنانچہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ **فَكَذَّبُوهُ فَاجْتَنِبْهُمْ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الصَّلَاحِ** **الَّذِينَ كَانُوا عَظِيمًا**۔ مکی ضمیر مفعول پر ہو اسے انجیناء ایاہ والذین آمنوا معہ۔ اور فنا انجام کار کے واسطے ہی کیونکہ نوح علیہ السلام کئی سو برس تک برابر ان لوگوں کو ایمان و توحید کی طرف بلاتے رہے اور وہ لوگ جھٹلاتے اور سخت ایذا یمن دیتے تھے آخر غضب الہی ظاہر ہوا اور نوح علیہ السلام نے بددعا کی کہ زمین پر کوئی کافر باقی نہ رہے۔ اور کشتی بنانے کا حکم ہوا انھوں نے طول طویل کشتی بنائی مروی ہے کہ دو سال میں بنائی تھی خود بڑھئی کا کام جانتے تھے۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ فکذبوہ کے معنی فاستمروا علی التکذیب یعنی برابر جھٹلانے پر اڑے رہے۔ یعنی پھر برابر نوح کی قوم والے جھٹلاتے رہے پس ہمتے نوح کو اور اسکے ساتھ والے مومنوں کو کشتی میں نجات دی۔ یعنی پانی کا طوفان جو غضب الہی تھا اس میں ڈوبنے سے نجات دی اور قصہ الشار اللہ تعالیٰ مفصل آویگا بیضاوی میں ہے کہ انکے ساتھ ایمان لانے والے بعض نے کہا کہ چالیس مرد و چالیس عورتیں تھیں اور بعض نے کہا کہ صرف نو آدمی انکے تینوں بیٹے سام و حام و یافث اور چھ آدمی اور تھے۔ و فی تفسیر الحافظ۔ منصوص اس قدر ہے کہ و ما آمن معہ الا قلیل۔ یعنی نوح ۴ کے ساتھ ایمان نہ لائے مگر تھوڑے آدمی۔ امام مالک رحم نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کی کہ قوم نوح ۴ اس کثرت سے تھی کہ زمین و بہاؤ انکی سمائی سے تنگ تھے۔ عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے کہا کہ نہیں عذاب دیا اللہ تعالیٰ نے قوم نوح کو مگر اس حال میں کہ روئے زمین اُسے بھری ہوئی تھی اور کوئی قطعہ زمین نہ تھا مگر انکے ان لوگوں میں سے کوئی نہ کوئی اسکا مالک و قابض ہو رہا تھا۔ اور ابن وہب رحم نے کہا کہ جبکہ حضرت ابن عباس رحم سے روایت پہنچی کہ حضرت نوح ۴ کے ساتھ کشتی میں انشی آدمی بچے تھے ایک انھیں سے ترجمہ ہوا اور اسکی زبان عربی تھی رواہ ابن ابی حاتم و روئے من وجہ آخر عن ابن عباس متصلاً۔ قلت شاید چالیس مرد و چالیس عورت کا قول کسی شخص نے اسی روایت سے یہ سمجھ کر کہ کشتی نوح میں ہر شے کے جوڑے جوڑے تھے کھلا ہو حالانکہ یہ وہم ہی واسطے کہ جبرایان لایا و دغرق نہیں ہوا فواہ جوڑا ہوا یا فرد ہوا ان جانوروں میں البتہ جوڑا رکھا گیا تھا فافہم۔ مروی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام دسویں جب کہ کشتی میں سوار ہوئے اور طوفان شروع ہوا اور آخر دسویں محرم کو کشتی سے اترے تھے اور طوفان سے تمام کافر ہلاک ہو گئے۔ کما قال تعالیٰ **وَاعْرِضْنا الذِّینَ کَذَّبُوا یا ایتنا انہم کانا قوماً عَمِیْن** یعنی اور طوفان میں غرق کر دیا ہم نے ان لوگوں کو جنھوں نے جھٹلایا تھا ہماری آیات کو۔ بے شک یہ لوگ اندھی قوم تھی۔ یعنی احمق انکو نہیں سوچتا تھا۔

جانتے ہو پس اول میں جو کہا تھا کہ اتنی اخات علیکم عذاب یوم عظیم۔ اسی کی اس میں تقریر ہو۔ فافہم فی العرالس قولہ وافہم
 لکم واعلم من الدمالا لقلیون۔ میں تمکو خلوص نیت سے تمہارے پروردگار کی معرفت حاصل کرنے کا طریقہ سکھاتا ہوں اور اپنی نصیحت
 سے تمکو تمہارے پروردگار کے مشاہدہ و لطف و رحمت خاصہ حاصل ہونے کی راہ بتلاتا ہوں اور جو کچھ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 جانتا ہوں وہ تم نہیں جانتے ہو بھگداس کے احسان و مہربانی و لطف و کشف صفات و جمال ذات و جلالت و مشاہدہ و لذت و خطاب غیر
 کا جو علم حاصل ہو وہ تمکو حاصل نہیں ہو جو اسکی درگاہ میں پہنچ گیا وہ ایسی بادشاہت کو پا گیا کہ کبھی اس میں خود ہی نہوگی اور ایسی
 سعادت کو پا گیا کہ کبھی فناء نہو اور جو اس سے محروم رہا وہ ایسی سختی و بلا و دگر اہی میں پڑا کہ کبھی اسکی فواری و در نہوگی اور بعض
 نے کہا کہ قولہ انصح لکم۔ یعنی تمکو راہ ہدایت بتلاتا ہوں اور اعلم من الدمالا لقلیون۔ میں اشارہ ہو کہ مجھے اسکی وسعت و رحمت معلوم ہو
 کہ جو کوئی توبہ کر کے اخلاص کے ساتھ اسکی طرف رجوع ہوا اولیٰ اللہ ہے اسکی توبہ قبول فرماتا ہے۔ پھر حضرت نوح علیہ السلام کی قوم
 کے جاہل جو رسم کے پابند تھے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسالت کو خلاف رسم و عادت سمجھتے اور نہایت تعجب کرتے حالانکہ
 دل کی آنکھوں سے اندھے تھے حضرت نوح علیہ السلام کے ذریعہ بتاتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام نے انکا تعجب دور
 کرنے کو فرمایا۔ **وَيَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَ كُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلٰی رِجْلٍ مِّنْكُمْ** ہرگز نہو اس مقام انکار ہی ہو اور وہ عاطفہ ہو پس
 معطوف علیہ محذوف ہو کما قال المفسر رحمہ اللہ تم و عجبتم یعنی کیا تم نے جھگڑایا اور تعجب کیا۔ اور ذکر یعنی موعظت و نصیحت اور
 ان جاؤم۔ جو ان مصدر یہ کے بتاویل مصدر ہو کر مفعول محذوف ہو یعنی کذبتم کا معمول ہو کہ چونکہ عجبتم کا مقدمہ یہ بھرت من ہوگا۔
 اسے من ان جاؤم۔ اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ بعض نے جو لفظ انکر تم مقدر کیا وہ خوب نہیں کیونکہ وہ بھی حرف علی چاہتا ہے یہاں
 انکر علیہ۔ انکر تم علی ان جاؤم یا عجبتم من ان جاؤم۔ کی ضرورت ہوگی بخلاف قول مفسر رحمہ اللہ کہ مقدر خود متعدی ہو مگر یہ ضروری
 کہ حکم المقدر کا مذکور۔ اسکو علی دلا یا جاؤم سے ورنہ تقدیر من بہر حال ضرور ہوگی اور قولہ علی رجل منکم۔ اسے علی سان رجل کان منکم۔
 اور پر زبان ایک شخص کے جو تم میں سے ہے یعنی خود حضرت نوح علیہ السلام اور یہ بنا بریکہ حضرت نوح علیہ السلام پر صرف وحی اتاری کوئی
 کتاب مجموع نہیں اتاری باندہ توحیت کے اور علی ہذا قولہ انا و حیثا الیک کما و حیثا اے نوح الایہ۔ میں آنحضرت صلعم پر وحی کی تشبیہ
 وحی نوح علیہ السلام سے دونوں باتوں میں موافقت ہو ایک نفس ابجا میں یعنی وحی کرنا حضرت صلعم کی طرف کوئی نئی بات نہیں کہ نوح
 سے یہ ہوتا آیا ہو اور دوم محض وحی میں بدون لوح مکتوب کے کیونکہ قرآن مجید مجموع مکتوب نہیں اترا ہو اگرچہ مقصود وہاں صرف ابجا
 میں تشبیہ ہو اور دوسری بات میں موافقت واقع ہو گئی ہو فافہم۔ پھر ظاہر یہ ہو کہ محل تعجب یہی جملہ ہے یعنی علی رجل منکم۔ یعنی اس بات
 پر تعجب کرتے تھے کہ ایک آدمی پر وحی الہی نازل ہو جیسے مشرکین کہہ کر تعجب تھا اور کہتے تھے کہ فرشتہ کیون نہیں آتا رہا۔ اور شاید قوم نوح
 کو دونوں باتوں میں تعجب ہو یعنی پروردگار کی طرف ذکر و موعظت نازل ہونے میں اور ایک آدمی پر نازل ہونے میں۔ اگرچہ ہر آدمی
 سے تعجب ہو کر انکار اول کی طرف متغیٰ ہی ہوگا۔ آسمانی کیا تم نے جھگڑایا اور تعجب کیا اس بات کو کہ آئی تمہارے پاس نصیحت تمہارے
 پروردگار کی طرف سے تمہیں میں سے ایک آدمی کی زبان پر۔ **لَیْسَ ذَکَکُمْ تَعٰوٰذٌ وَّ تَعٰوٰذٌ لَّیْسَ ذَکُمْ تَعٰوٰذٌ** اور شاید تم
 اگر ایمان و توحید پر قائم نہ ہو۔ **وَلَتَقُوْا اَنْ تَاْتَا کُمْ لَوْ کُنْتُمْ تَعٰوٰذُ** لوگ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کرو۔ **وَلَعَلَّکُمْ تَرْجُوْنَ** اور شاید تم
 رحم کیے جاؤ۔ یہ لام تعلیلہ میں یعنی ذکر و موعظت مذکور کا آنا اس فائدہ کے واسطے کہ تمکو ڈر اے اور تم تقویٰ کرو اور شاید رحم کیے جاؤ

امور کی طرف وہم نہو اسی واسطے کہیں نہ یہ لقاؤم و لکنہ تا عہد۔ کتنا نصیح ہو یعنی زید کھڑ نہیں دیکھیں میٹھا ہو اور یہ کہتا کہ میں نہ یہ لقاؤم
 و لکنہ شارب۔ نصیح نہیں یعنی زید کھڑ نہیں دیکھیں و لیکن پانی پیتا ہو۔ پس جب نفی ضلالت سے بالکل ضلال کی نفی کی تو ہدایت کی طرف
 سے استدراک کیا اور ظاہر ہون تھا کہ دکنی علی ہدی ہو لیکن بجائے اسکے دکنی رسول من رب العالمین کہا تو رسول موصوف کو
 ہدایت میں کامل بلکہ اکمل و مکمل ہونا واجب ہو کہ وہ خود ہدایت پر ہوتا اور دوسروں کو ہدایت پر لاتا ہو پس گویا یوں کہا کہ دکنی علی ہدایت
 الہدی لانی رسول من رب العالمین۔ یعنی میں انتہاء درجہ ہدایت پر ہوں کیونکہ میں رب العالمین کا رسول ہوں۔ اور تعریف اور
 ان لوگوں کی حاجت پر کہ شاید ہدایت پر نہ سمجھیں حالانکہ کوئی شخص دو حال سے خالی نہیں ہوتا ہدایت پر یا ضلالت پر پس ضلالت
 تو بالکل نفی ہو پھر سخت حاجت ہو کہ عدم ہدایت کا وہم بھی ہو پس اسکو استدراک کرنے میں تعریف ہو۔ **ابلاغ** پہلی
 نے ابو عمر ورج کی قرآنہ میں ابلاغ از ابلاغ ہو تخفیف لام اور یاقیون کی قرآنہ میں تبلیغ سے تشدید لام ہو سنی آگے پہنچاتا ہوں
 تمکو رسالتیں اپنے پروردگار کی۔ بیضاوی نے کہا کہ یہ جملہ صفت رسول واقع ہو یا جملہ مستانفہ ہو اور اسوجہ بیان سے بھی رسول ہونا
 متقرر فرمایا اور رسالات کو جمع اس وجہ سے کہ متعدد اوقات میں اسکا نزول ہوتا رہا یا اسوجہ سے کہ اقسام و انواع کی رسالت تھیں
 مانند اعتقادات و مواظبات و احکام وغیرہ کے۔ **و انصح لکم** اور نصیحت کرتا ہوں تمہارے نفع کے لیے۔ جملہ صفت رسول یا مستانفہ
 ہو اور انصح کے معنی یہ کہ ارادہ کرتا ہوں بھلائی کا۔ اور لکم۔ میں لام زائد کر دیا یعنی انصحکم نہیں فرمایا تاکہ دلالت کرے کہ نصیحت محض
 انھیں کے حق میں نافع تھی اسمین ناصح کی کوئی غرض اپنے متعلق نہ تھی۔ اور انصح کے معنی یہ کہ دوسرے شخص کیواسطے اسطرح بھلائی کا
 قصد کرے جیسے اپنے واسطے چاہتا ہو اور لقمہ یہ اسکا بلا واسطہ و بلا واسطہ دونوں طرح ہو بقال نصیحتہ و نصیحت لہ۔ اور بعض نے کہا کہ انصح کی
 حقیقت یہ ہو کہ مصلحت کی راہ پہنچا دے اسطرح کہ ہر کردہ بات سے اپنی نیت خالص ہو۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ مطلق نصیحت میں اور
 رسول کی نصیحت میں فرق ہو پس رسول کی نصیحت یہ ہو کہ امت کو اللہ تعالیٰ کے تمام اوامر و نواہی اور تمام تکالیف شرعیہ بطرح اللہ تعالیٰ نے
 متقرر فرمائے ہیں پہنچا دے اور عام نصیحت یہ ہو کہ اپنے بھائیوں کو ان اوامر و نواہی و شرائع کے قبول کرنے میں رغبت دلاوے اور نافرمانی
 کرنے سے ڈراوے کہ وہ لقمہ کا امین غدا ہے۔ یہاں سے واضح ہوا کہ حدیث صحیح میں جو انصح لکم مسلم۔ آیا یعنی ہر مسلمان کیواسطے انصح لازم ہو کہ
 وہ دوسرے معنی پر ہو اور سنی نصیح کے وہی ہیں جو اول مذکور ہوئے چنانچہ حدیث ابن مسعود میں اسی کی تفسیر ہو کہ کوئی مسلمان نہیں ہو تا جب
 ایسا نہ کرے کہ جو اپنی ذات کیواسطے پسند کرتا ہو و لیا ہی اپنے بھائی کیواسطے پسند کرے۔ اور مراد ان چیزوں سے بھلی چیزیں ہیں جنکو شرع
 میں بھلا کہا گیا ہو اور یہ نصیح نہیں ہو کہ رشوت سے مال جمع کرنا خود چاہتا ہو تو دوسرے کے واسطے بھی پسند کرے کیونکہ یہ نصیح نہیں بلکہ
 اغوار و شیطانیات ہو فافہم۔ بالحدیث حضرت نوح علیہ السلام نے قوم کو نہایت خوبصورتی کے ساتھ حسن اخلاق سے جواب دیا کہ
 میں ضلالت میں بالکل نہیں بلکہ کمال ہدایت پر ہوں اور تمکو اللہ تعالیٰ کے رسالات پہنچاتا ہوں اور محض تمہاری بہتری کے
 لیے تمکو نصیحت کرتا ہوں۔ **و اعلمون** اللہ تعالیٰ کے علم اور میں جانتا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو تم میں جانتا ہوں
 یعنی اللہ تعالیٰ کی جانب سے وحی کے ذریعہ سے جو چیزیں مجھکو معلوم ہوتی ہیں وہ تمکو نہیں معلوم ہوتی ہیں پس تقدیر قولہ من
 اے من جہۃ اللہ بالوحی۔ ہو اور بعض نے کہا کہ تقدیر یہ ہو کہ من صفات اللہ تعالیٰ و شدۃ بطشہ و عدم ردیاسہ عن النجسین
 یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات اور اسکی سخت گرفت اور نجسین سے اسکا عذاب نازل ہو کہ پھر نہ پھرنا وغیرہ میں جانتا ہوں تم نہیں

کیا کرتے تھے اور لوگ اپنے زمانہ کے خراب و بت پرست و مشرک ہو گئے تھے۔ قال الحافظ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ بت پرستی کی صورت یوں واقع ہوئی کہ ابتدائیں جب صالح و متقی راویاں اللہ لوگ مرے تو انکی قوم والوں نے انکی قبروں کے وہاں مسجدیں بنائیں اور مسجدوں پر انکی تصویروں نقش کر دیں تاکہ انکے حالات و عبادات کو یاد کریں اور انہیں سے نادر عبادات و اخلاق حاصل کریں پھر جب اسکو زمانہ دراز گذرا تو اسی نقش کی صورتیں بنا کر رکھیں پھر جب اسپر بھی زمانہ دراز گذرا ان صورتوں کی تعلیم کرنے لگے آخر انکو پوجنے لگے اور انہیں پر ہنر گاروں کے نام پر ان صورتوں کے نام رکھ دیے پس جب یہ وقت پہنچی تو اللہ عزوجل کا احسان ہو کہ اسنے انبیاء و رسول بھیجے پس اول رسول حضرت نوح کو بھیجا چنانچہ فرمایا۔ **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنْ بَنِي آدَمَ أَنْ يَقُولُوا لِلنَّاسِ سَلَامًا** کہ اللہ تعالیٰ نے انکو نیکو نام دیا کہ آپ قسم محمد و مت ہی اور بیضادی وغیرہ نے کہا کہ قریب ہو کہ نہ اطلاق ہو اس لام کا مگر خدمت قدس کے ساتھ کیونکہ جملہ تسمیہ کا سوت نہیں ہوتا مگر ایک دوسرے جملہ کی تاکید کے واسطے جیسے تم واقع ہوئی ہو اور وہ جو اب قسم کہلاتا ہو پس قدر کے ساتھ لاتے ہیں کیونکہ وہ ملنے توقع ہو کیونکہ مخاطب جب اسکو سنتا ہو تو جس قدر تقدیر ہوئی ہو اسکے وقوع کی تشبیہ کرتا ہو جیسے یہاں اسپر نبض ہو۔ اور ارسال کے معنی مبعوث کرنے کے ہیں یعنی اسی قوم میں ہے ایک شخص کو مبعوث فرمادیا اور مبعوث یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا نوح کو اسکی قوم کی طرف فقال **يَقُومُوا عِبَادُ اللَّهِ** پس نوح نے قوم سے کہا کہ اے قوم تم بندگی کرو اللہ تعالیٰ کی۔ یعنی فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت کرو۔ **مَا كُنْتُمْ لَآلِهَتِهِمْ** سن زائد ہو بغرض استغراق نفی کے آیا ہو یعنی کوئی بھی نہیں پس آئیہ مجرت من مجرور و در محل میں رفع کی ہو بنا بر متدائم ہونے کے لہذا کسائی کے سوا سوائے باقی قرار دہنے وغیرہ کو مرفوع پڑھا کہ بدل از محل الہ ہو اور کسائی دہنے بلحاظ لفظی اعراب کے غیرہ مجرور پڑھا۔ لکنی نہیں تمہارا کوئی بھی الہ سوا سے ایک اللہ تعالیٰ کے پس تم اسی کی عبادت کرو کیونکہ اگر تم نے اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی اور دوسروں کی عبادت کی تو تم نے ایسی چیز کی عبادت کی جو مبعود نہیں ہو اور تم نے مبعود کی طرف سے ٹھہر مڑا اور جو بات اسی کے واسطے خاص ہو وہ دوسرے میں ثابت کی اس سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں کہ خالق عزوجل نے پیدا کیا رزق دیا مال املا دی صحت و تندرستی ہزار بار بیشمار نعمتیں دیں اس سے ٹھہر مڑ کر غیر کی عبادت کرنے کے شرک کرنے لگے پس تم فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت کرو اور اگر نہ مانو گے تو میں ایک بندہ ہوں اللہ تعالیٰ کے حکم سے تمکو راہ بتلنے والا ہوں لیکن **إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** مجھے تیرے عذاب یوم عظیم کا فہم ہو اگر تم غیر کی عبادت کرو گے۔ یوم عظیم سے مراد روز قیامت ہو اور اس میں بیان ہو وحید اخبار کرنے کے سبب کا یعنی وحید کرو کیونکہ نہ اختیار کرو گے تو عذاب سخت پاؤ گے۔ بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ مجھے تمہارے اوپر عذاب یوم عظیم کا فہم ہو کیونکہ تم مجھے ایمان لاتے نہیں نظر آتے ہو۔ اور بعض نے کہا کہ یوم عظیم سے مراد طوفان کاروز ہو اور لفظ اخاف یعنی شک کے ساتھ اسوجہ سے بیان کیا کہ حضرت نوح علیہ السلام کو یہ معلوم نہ تھا کہ آیا دنیا ہی میں ان لوگوں سے مواخذہ ہوگا یا قیامت تک کے واسطے حجب و دیے جاویں گے۔ کہانی السراج وغیرہ اور حافظ ابن کثیر رحمہ نے قول اول اختیار کیا اور مفسر رح نے بھی اسی پر اکتفا کیا اور ظاہر یہ ہو کہ اخاف بطور ادب کے ہو اگرچہ کافر کے حق میں قطعی وعدہ عذاب کا ہو اگر کفر و مشرک پر مرے لیکن بظہر عظمت و جلال الہی کے حکم قطعی نہ لگایا یوں نہ کہا کہ تیرے یوں عذاب ہوگا بلکہ ادب سے اخاف کہا و قد اشار المتجر جسم الی و ابین آخرین فافہم۔ اسطرح

قَوْمًا إِنَّكَ لَنَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالٌ وَلَا كَذِبٌ

مُتَّبِعٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَبْلُغْكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحْكُمْ كَلِمًا

أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ أَفَعَبَّيْتُمُ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرُ رَبِّكُمْ

رَبُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

فَكَذَّبُوهُ فَأَخْبَيْنَاهُ الَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِ فَأَخْرَقْنَاهُ

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۚ

اول سورہ میں اولیٰ سے عزوجل نے واقعہ آدم علیہ السلام کو شروع فرمایا اور اس کے متعلقات و مشعلات کو پورا بیان فرما کر اب دیگر

انبیاء علیہم السلام کے قصص کو ترتیب وار اول و ثانی سے بیان فرمایا کہ پہلے نوح علیہ السلام کا ذکر شروع کیا۔ لکن اناں انا نطفی انفسہ

وقال المترجم حضرت آدم علیہ السلام کے واقعہ میں بہت بڑے بڑے علوم یا ایک تھے اور لوگوں کی سمجھ کے لائن جہان تک ممکن ہوا

مراحتہ و اشارتہ بیان ہو چکا اور سچے ان علوم کے یہ کہ ہر چیز تحت تسخیر قدرت رب جلیل عزوجل ہی اور مخلوقات بعض طیب و پاکیزہ ہوا

بعض خبیث و نجس ہو اور رحمت الہی یکساں ہو گریا مندر زمین کے کسی کو باران رحمت سے فائدہ ہو دو قسم سے کہ خوب اس سے

سیراب ہوتی ہو اور سرسبز و شاداب خود بھی نفع پاتی ہو اور دوسروں کو بھی ہر طرح نفع دیتی ہو یا کہ اس کو خود نفع ہو اور دوسروں کو

بھی مگر ایک خاص طرح کا نفع و آتش اول کے اور بعض زمین کو کچھ بھی فائدہ نہیں اور یہ ہر ایک کی جو ہر وقتا بہت کاتفاق ہو چنانچہ

سابقین کے احوال کو ترتیب وار اس بیان کے واسطے سے دیگر علوم کثیرہ کے جنکی طرف اشارتہ ثانی صحتا اشارہ آتا جا گیا بیان فرمایا

اور موافق ترتیب کے اول نوح علیہ السلام کا ذکر شروع کیا۔ قال الحافظ وغیرہ کہ نوح ۱۰ بعد حضرت آدم کے اول رسول

بین جنکوا اللہ فاعلم لے اول زمین کی ہدایت کے واسطے بھیجا حضرت انس رحم سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

فوت ذالقمیہ پیدا ہوتا ہے پھر ان کے برخلاف جس دل میں ہوا و ہوس کے بیج پڑے ہیں اس سے شہوات کے خاردار درخت جھاڑیاں پیدا ہوتی ہیں۔ اور شناخت یہ ہے کہ جو دل متور ہیں ان دلوں کے جسم کے اعضاء و جوارح پر آثار محبت ظاہر ہوتے ہیں اور وہ آثار یہ ہیں کہ وہ احکام الہی تعالیٰ و سنت رسالت پناہی صلعم سے موافقت محبوب رکھتا ہے اور جو دل تاریک و سیاہ ہے اس کے جوارح و اعضاء پر آثار مخالفت ظاہر ہوتے ہیں اور وہ اپنی شہوات نفس کی پیروی کرتا ہے۔ پھر او تعالیٰ عزوجل نے تبدیل اخلاق و نشر انفعال و جہت مقامات و پرداز حالات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ سب یا راہہ سابقہ و مشیت ازلیہ ہیں جس میں کچھ تغیر و تبدل ہوگا اور وہ ان کسی کی تدبیر کچھ کارگر ہوگی اور یہی اصل تقدیر کہلاتی ہے چنانچہ فرمایا و کذا نک نصرت الایات لقوم یشرکون۔ یعنی ایسی قوم کے واسطے جو حضرت مشکور تعالیٰ عزوجل کو ان نعمتوں کے وجود سے پہلے سے پہچانتے ہیں اور خود او تعالیٰ عزوجل کو اپنے انعام کا شکر پاکر خجالت سے پانی پانی ہو جاتے ہیں اور اپنے آپ کو ادائے شکر کے مقام سے عاجز پاتے ہیں شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ البلد الطیب مومن متقی کے دل کی مثال ہے۔ بخروج بنائے باذن ربہ۔ یعنی اسکے اعضاء و جوارح پر انوار طاعات و زینت کے اخلاص کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں۔ والذی حیث۔ قلب کا فرہی اس سے سوائے نیک و شوم و تاریکی کے کچھ ظاہر نہیں ہوتا اسکے اعضاء و جوارح پر تاریکی و مخالفت ظاہر ہوتی ہے اور واسطی رحم نے کہا کہ قولہ یا ذن ربہ۔ یعنی او تعالیٰ کی تعالیٰ اور اسی برداشت و غایت سے سب آسانی سے بہت کچھ میوہ جات موافقت و انوار تقرب ظاہر ہوتے ہیں اور خبیث سے سوائے نیک کے کچھ ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ تجلی و خطاب سے محبوب ہے اور قولہ کذا نک نصرت الایات۔ جیسے کہ آفتاب بخوڑی نہایت کو جلا دیتا ہے اور بخوڑی نہایت کو آگاتا ہے اور بعض کہ مزہ دار اور خوشگوار و پاکیزہ بناتا ہے جیسا جگہ جو ہر دستہ دہر دے ہی ارادہ واحد سے نفی و مخالفت آدمیوں میں ظاہر ہے۔ بعض نے کہا کہ بلد طیب وہ ہے جو ہمیشہ مومن اور اسکا سلطان عادل ہو۔ جسکے دل کا ساکن صافی ہے اس کے ظاہر انفعال پاکیزہ و نیک ہیں اور جو اسکے برخلاف ہو اسکا حال برخلاف ہے استاد رحم نے کہا کہ جب اصل پاکیزہ ہو تو فرع میں نور ہوتا ہے یعنی جب جو اچھی حالت میں ہوتی ہے تو شاخیں اچھی طرح سرسبز ہوتی ہیں اور مراد یہ ہے کہ قلب نیک ہوتا ہے تو ظاہر و باطن سب صالح ہوتا ہے قلت حدیث میں بھی قلب کے بیان میں ہے کہ جب وہ صالح ہوتا ہے تو سب جسم صلا حیث پر ہوتا ہے اور جب اسکی حالت خراب ہوتی ہے تو تمام اعضاء پر کار و فاسق ہو جاتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ بلد طیب وہ قلب مومن ہے مومن کو اللہ تعالیٰ نے ظاہر بنایا اور روح کو اب قرب سے پاک و ظاہر کیا اور کرامت سے پوشیدہ کر دیا اور قلب کو علم سے پاکیزہ بنایا اور سر باطنی کو نور معرفت سے پاکیزہ بنایا اور زبان کو ذکر و بیچ بولنے سے پاک کیا اور جوارح کو آب عصمت سے نہلایا اور نور کو نیک سے پاک کیا۔ پھر جب معلوم ہو گیا کہ جو قلوب خبیث ہیں انکو ہر چند تعلیم و اصلاح و پند و نصیحت و سجادے کچھ تغیر نہیں ہوتی اور یہود و ہم و بے بنیاد شک پیدا کرتے ہیں اور نیک راہ و نیک بات و نیک تعلیم و نیک نصیحت سب سے انکو بند کر لیتے ہیں چنانچہ انھوں نے انعامات متضمن علوم بیان فرمائے بقولہ

اللَّعْنَةُ عَلَى الْخَائِفِ عَلَيْهِ كَوْنُ عَذَابٍ يَوْمَ عَظِيمٍ قَالَ الْمَلَأَيْنِ

ایک بڑے دن کے عذاب سے بوسے سردار آسکی

و سر و باطن کا کیا ذکر کرے لہذا نفس کشی کے یہ معنی سمجھنا کہ جسم و عواس کو پیکار و باطل کر کے جھڑو دھوت ہو جاوے محض غلط بین یہ کسی بزرگ نے نہیں فرمایا بلکہ نفس کشی کے فقط یہ معنی ہیں کہ ابتدا میں نفس جو شرع سے برخلاف چلتا اور شیطان کی پیروی میں تھا وہ عتقا ہو کر فواد خواہ شرع و سنت پر نہایت رکھے ہاں شرع و سنت میں یہ منع ہے کہ پیٹ بہت بھر دے بلکہ کم کھاوے اور کم سووے اور کم ہنسو اور کم پاک کرے اور خیال بد اور دوسو اس باطل وغیرہ مت لادے اور ایسے ہی ریا کاری وغیرہ دیگر چیز بہت سے امور ہیں کہ ان سب پر ٹھیک ٹھیک قائم ہو اور ایک مرد صالح پیر بزرگ کی خدمت نصیب نہ ہو اپنے نفس کو مہذب کر چکا ہو تو نہایت ہی عمدہ بات ہے کہ وہ ہر وقت اسکی غفلت کو ٹوکتا جاوے اور ہوشیار کرتا جاوے اور زیادہ طول تقریر کی گنجائش نہیں ہے کہ میں نے صرف ابتدائی مرتبہ پر توجہ دینی تھی تبھی کہی ہو اور اس سے اوپر کے مراتب کے واسطے خود اللہ تعالیٰ کی ہدایت پہنچ جاوے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر ابتدا ہی غلط ہو تو اوپر کا مرتبہ کیسا فاسد ہوگا ولا تعجب الہوی فیضک عن سبیل اللہ پھر شیخ رحمہ نے فرمایا کہ بالکل تجلی ذات کے ظہور سے پہلے دلہائے مردہ کے واسطے پاکیزہ ہوائیں ظہور تجلی صفات کے بعد عین چنانچہ فرمایا حتیٰ اذا قلت سبحان اللہ لا سقناہ بلایست یعنی دلہائے مردہ کو تاب تجلی ذات کے ظہور کی نہیں ہو سکتی ہے تو تجلی صفات سے ان دونوں میں حیات جو اسکے مناسب ہے حاصل ہو جاوے اور معلوم ہے کہ تجلی ذات کا بارگراں کوئی نہیں اٹھا سکتا ہے سوائے ریاچہ تجلی صفات کے اور انوار قدم کو سوائے قدم کے کوئی نہیں چلا سکتا ہے اور زلال دریائے قدم کو ایسے پیاسے کو بلانے کے واسطے جو غرق حیرت ہے سوائے ازلہ صفت کے کوئی نہیں لیجا سکتا ہے اور قلوب کی سرزمین میں درختان علوم فیض کے کوئی نہیں آگاہ سکتا سوائے حضرت علامہ العیوب جل جلالہ کے لہذا فرمایا فانزلنا بہ الماء فاجریا بہ من کل الثمرات۔ یہ ثمرات بھی مقامات و حالات و مکاشفات و مشاہدات ہیں ۱۔ الایضا بحد متی بہت من نجد + لقد زادنی مسراک و جد اعلیٰ و جد + اسے ہوا بے بندہ جان بلی رہتی ہے جی جی تو نے بندہ سے جنبش کی تو میرا وجد پر وجد بڑھ گیا۔ بعض مشائخ نے کہا کہ ہر قسم کی ہولاء سے ایک قسم کی حیرت خاص متعلق ہے پس ہوائے توبہ سے قلب پر محبت پہنچتی ہے اور ہوائے خوف سے رحمت و محبت کا نشر ہوتا ہے اور ہوائے امید سے رحمت انس کا اور ہوائے قرب سے رحمت شوق کا اور ہوائے شوق سے آتش قلق و مبتلائی عشق کا نشر ہوتا ہے استناد درجہ نے کہا پہلے تقرب کی ہوا چلتی ہے جس سے شام اسرار کو فو شہوے وصال پہنچتی ہے۔ اور استناد درجہ نے قولہ حتیٰ اذا اقلت سبحان اللہ کے اشارہ میں کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ جس مجبور کو صدمہ فراق و وجود و اختلال جسم بلکہ بالکل باطل ہونے سے دوری پہنچتی ہے اسکے پاس تقرب کا بشارت دینے والا پہنچتا ہے پس گھل جانے کے بعد تروتازہ ہو جاتا ہے اور بعد سقوط کے ہکا مشابہ حال قری و تندرست ہو جاتا ہے۔ پھر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے قلب کا حال ذکر کیا کہ اس میں سے بعض کا یہ حال ہے کہ جب اسپر باران رحمت ہوا تو طرح طرح کے مقامات و حالات کے پھل پھول اس سے نکلتے ہیں اور بعض کی یہ کیفیت ہے کہ وہ اسکے برخلاف ہیں جو کہ شہوات نفس و حظوظ بشریت میں سنگستان کے اندر ہو رہے ہیں اور ان میں سوائے خارزار کے کچھ نہیں ہے چنانچہ فرمایا۔ والیلدر الطیبہ نخرج نباتہ باذن ربہ الآیہ۔ ۱۔ براد قلب کی زمین ہے جس سے وجد و ارادت کے پھل پھول برافق کشف صفات و انوار ذات کے طرح طرح کے نکلتے ہیں پس جس دل میں تخم محبت ہے اس سے مشاہدہ کا درخت جتنا ہے اور حسین تخم شوق ہے اس سے انس وصال کا درخت آگتا ہے اور حسین تخم عشق ہے اس سے کشف جمال و جلال کا

قبول کرتے اور اس سے نفع کثیر ہوتا ہے اور منافقوں کے دل نہیں لیتے اور بہت کم اس میں اثر اور اس سے ارتفاع ہوتا ہے تو یہی
 قول اہل کی تلخیص ہے کہ چونکہ مومن و کافر سے مقصود ان کے دل ہیں کہ انہیں پرہیزگار اور قول اول پر دلیل ہے جو حضرت ابو موسیٰ اشعری
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا نفل بالفضی اللہ یہ من الہدیٰ والعلم کمثل غیث اصحاب ارضا الحمد بیث یعنی آنحضرت صلعم
 نے کہا کہ جس علم و ہدایت کے ساتھ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے بھیجا اسکی مثال ایسی ہے جیسے موسم کا اگانے والا اپنے وقت کا پانی کسی زمین پر برسایا
 پس اس زمین میں سے کوئی ٹکڑا پاکیزہ تھا یعنی اسکی مٹی شیریں و نرم و ہموار اگانے والی تھی پس اسنے پانی کو قبول کر لیا اور گھاسا تر قرار دیا
 اور پیداوار بہت کثرت سے اگائی اور کچھ ٹکڑے اس میں سے اجڑے تھے جنھوں نے پانی کو روک لیا یعنی ان میں پانی بھر رہا پس اللہ تعالیٰ
 نے اس سے آدمیوں کو نفع پہنچایا کہ انھوں نے خود اس میں سے پیا اور پلایا و سینچا و زراعت کی اور بعض اور ٹکڑا اس میں سے ایسا تھا کہ
 وہ چٹیل میدان کنکار بلا پتھر تھا کہ نہ وہ پانی کو روکتا ہے اور نہ کچھ سبزہ اگاتا ہے پس ہی مثال ہے دو قسم کے لوگوں کی ایک وہ کہ جسے اللہ تعالیٰ
 کے دین میں سمجھ حاصل کی اور اللہ تعالیٰ نے مجھے جسکے ساتھ بھیجا ہے اس سے نفع پایا پس سیکھا اور سکھایا اور دوم وہ کہ جسے سربے
 سے کچھ اسکی طرف توجہ نہ کی اور نفع نہ پایا اور جسکے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا اس ہی کو قبول نہ کیا۔ رواد البخاری و مسلم وغیرہ
کَذَلِكَ نَضَعُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُشْكِرُونَ کہ مابینا مذکور بین آیات لقوم لشکر دن اللہ تعالیٰ فیومنون یعنی جیسے
 ہم نے یہ سب بیان فرمایا و مذکور ہوا ہے اسی طرح ہم کھلے بیان کرتے ہیں آیات کو ایسی قوم کے واسطے جو شکر کرتے ہیں اللہ عزوجل کا
 پس ایمان لاتے ہیں۔ اس میں قوم شکر گزار کی خصوصیت اس واسطے ہے کہ آیات الہی سے ان میں مبدل کو نفع حاصل ہوتا ہے اور خبیث
 لوگوں کو کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا اور اس میں اشارہ ہے کہ آیات الہی محض فضل و نعمت ہے اسکا بہت بڑا شکر نہ واجب ہے سبحان اللہ
 بحمدہ و سبحان اللہ العظیم۔ ان آیات کریمہ میں انواع و الاثبات اشارات و علوم پاکیزہ دین اور تفسیر عرائس میں جو کچھ بیان
 ہیں وہ یہ ہیں **فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآكِلٌ** اللہ تعالیٰ و ہوا الذی برسل الریح لشرابین یدری رحمۃ۔ او تعالیٰ نسیم وصال کو طلع و بادل
 کے سحر کے وقت میں اہل انس کے واسطے انکی حالت سجدہ کے شہود میں انکے مشام میں پہنچاتا ہے تاکہ شوق میں زیادتی ہو اور
 اسکی طرف باران رحمت کے زیادہ سایہ ہر جام میں پس ظہور صفات سے پہلے قرب و محفلت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں پھر ظہور تجلی
 صفات سے کشف ذات کا فیض پاکیزہ ارواح عاشقہ کو پہنچتا ہے پھر اس باران رحمت سے ان ارواح کو زلال محبت کا جام ملتا ہے
 کہ بعد اسکے پینے کے ان ارواح کو صدف میں استقرار کی تاب نہیں رہتی بلکہ ازل وابد کے بازو سے لطف قدیم سے قضاے
 تا پیدا کیا رہتا و ہوا سے قدم میں چبہ باز کرتے ہیں۔ کمال لطف سے ظہور تجلی ذات سے پہلے انکو ہوا سے تجلی صفات سے کشف
 دیا کیونکہ قبل تجلی ذات کے قبض و بسط کے اعلام سے واقف ہوں اور فنا ہو جانے سے بچیں اور کشف قدم کی طرف جذب
 ہونے میں انکے قلوب مردہ کو رزق سے زندگی ملے جس سے قابلیت حاصل ہو۔ قال المترجم بعض مقام پر بارہ اول
 ثالث میں گذرا کہ حدیث صحیح میں جو اپنے نفس و جود و دھماں وغیرہ کے ق لازم ہونے کا قطعی حکم آیا ہے وہ اسی معنی پر تمام اکابر
 نے اعتقاد کیا ہے جو ظاہر میں اور اسکا بھیجیہ ہے کہ ہزاروں ہزاروں کا قطع کرنا اسی جسم کشف کے ہے اور وہ اس راہ سے
 بڑی نعمت ہے پس مرید صادق کہ خط و اس و ضرر الا لاطاق سے ایسی ذبت پہنچے گی کہ اس میں انکشاف و اس باطنی کی استعداد
 نہ رہے اور پھر جو اس مخفیہ جن سے علوم ظاہری میں بحث نہیں ہے انکے انکشاف کا فائدہ نہ حاصل ہوگا تب عقل و قلب و روح

کی ہیں چنانچہ فرمایا۔ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا بِإِذْنِ رَبِّهِ بِمِثَابِ عَمَلِهِمْ۔ زمین جسکی بٹی پاکیزہ شیریں ہو
 نرم ہو یعنی بلد طیب نکالتا ہے اپنی نبات کو بہتر عمدہ بارادہ اپنے پروردگار کے۔ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا۔
 اور وہ بلد کہ جسکی مٹی خبیث ہو وہ نہیں نکالتا پیداوار کو کسی حال سے مگر نجال نکد۔ یعنی بسختی و شقت۔ اور کثات میں کہا کہ نیکو چہر
 کہ جسمین بھلائی نہیں ہو اور بیضادری نے کہا کہ نیکو یعنی قلیل بے لفع و بیکار اور نصب اسکو بنا برانکہ حال واقع ہو۔ اگر کہا جاوے
 کہ بلد طیب کے ساتھ پیداوار اگلانے میں باذن ربہ کے قید فرمائی اور خبیث کے ساتھ یہ قید نہیں فرمائی حالانکہ دون شیت
 و قدرت الہی کے دونوں میں سے کسی کو اخراج نبات کا اختیار نہیں ہے تشریح ابوجان رحم نے جواب دیا ہے کہ دونوں کی نبات اگر
 اللہ تعالیٰ ہی کے ارادہ و شیت سے نکلتی ہیں لیکن بلد طیب کے ساتھ ادن پروردگار کی قید فرمائی تاکہ اسکی بزرگی و وجہ ظاہر
 ہو۔ کمالین میں ہے کہ قولہ باذن ربہ۔ موقع حال میں واقع ہو اور اس پیداوار کا بارادہ و شیت الہی ہونے کے ساتھ قید فرما
 ہیں بیان ہے کہ اول تعالیٰ عزوجل کی مشیت و ارادت سے اسکو آسانی حاصل ہوئی جس سے اس میں نباتات نہایت عمدہ کارآمد
 بہت کثرت سے حاصل ہوئی پس باذن ربہ سے اس بلد کی پیداوار کی فوہی و کثرت سے تعبیر ہو گیا یوں فرمایا کہ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ
 يَخْرِجُ نَبَاتًا حَسَنًا غَوِيْرَةً۔ پس یہ مقابلہ میں بلد خبیث کے ہوا جسکی یہ صفت ہے کہ لا یخرج نباتا الا بکد ۱۔ اسی واسطے بیضادری
 رحمہ اللہ نے کہا کہ بلد خبیث نہیں نکالتا اپنی پیداوار مگر بہت قلیل اور خراب و بیکار۔ اور ابن کثیر رحمہ نے کہا کہ قولہ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ
 يَخْرِجُ نَبَاتًا بِإِذْنِ رَبِّهِ۔ یعنی زمین شیریں و پاکیزہ اپنی پیداوار کو آسانی سے خوبصورت عمدہ نکالتی ہے اور اللہ ہی خبیث کی تفسیر میں
 حضرت مجاہد وغیرہ نے کہا کہ جیسے کنکر پتلی و دنیا زمین وغیرہ۔ واضح ہو کہ علی ابن ابی طلحہ رحمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس
 آیت میں روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں و کافروں کے حال کی یہ مثال بیان فرمائی ہے اور سراج و معالم وغیرہ میں کہا کہ جملہ مفسرین
 نے اتفاق کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مومن و کافر کے واسطے یہ ضرب المثل بیان فرمائی ہے پس مومن کو زمین پاکیزہ سے تشبیہ دی اور
 اسکے دل پر قرآن نازل ہونے کو نیچہ کا پانی نازل ہونے سے تشبیہ دی پس جب یہ پانی اسپر نازل ہوا تو اس سے طرح طرح کے گل پھول
 اور پھل پھول نکلتے ہیں ایسی ہی مومن نے قرآن سنا اور ایمان لایا اور اسپر عمل کیا تو اس میں طرح طرح کی عبادات و طاعات و عمدہ عمدہ
 اخلاق کثرت سے ظاہر ہوتے ہیں اور کافر کو زمین خبیث سے تشبیہ دی کہ ہر چند اسپر نیچہ کا عمدہ پانی پڑے مگر اس سے کچھ ارتفاع
 نہیں ہوتا ایسے ہی کافر نے جب قرآن سنا تو ایمان نہیں لایا اور اسکی تصدیق نہیں کرتا بلکہ اس سے کفر و سرکشی زیادہ ظاہر ہوتی ہے
 اور اگر کافر نے دنیا میں کوئی فعل جو نیک ہو وہ کیا بھی تو بہتر و شقت اسکو کیا کیونکہ خیرات و صدقہ وغیرہ و نام کے واسطے کیا ہے وہ کچھ
 فعل نیک نہیں ہے بارود اسکے آخرت میں اس سے کچھ نفع نہیں ہے اور یہ جو حضرت مجاہد رحمہ سے روایت ہے کہ یہ مثال اولاد آدم ۴
 کی ہے کہ ان میں سے بعض پاکیزہ و بعض خبیث ہیں تو مترجم کہتا ہے کہ اسکا آئی بھی وہی مومن و کافر کی طرف تراجیح ہے اور ارتباط اسکا
 بالبعد کے کلام سے واضح ہے چنانچہ انبیاء علیہم السلام میں ہدایت و نصیحت لائے و لیکن جو پاکیزہ تھے وہ ایمان لائے اور جو ناپاک تھے
 وہ کافر رہے۔ اور جو نحاس روح لئے ذکر کیا کہ یہ میز فہم اور کم فہم کی مثال ہے تو شاید بظہر قولہ لعلم تذكرون۔ کہ ہے جو اس سے پہلے ہی یعنی
 تذکرہ سمجھ دو قسم ہیں جو بلد طیب کی مثال ہیں وہ جلد سمجھ جائینگے و برعکس اسکے برخلاف ہونگے و لیکن اسکا ضعف ظاہر ہو جان و حضرت
 حسن و قتادہ رحمہ سے مروی ہے کہ یہ قلوب کی مثال ہے مومن و منافق کے دل مختلف ہیں پس پاکیزہ قلوب مومنوں کے ہند و نصیحت الہی کو

نکلنے کے مثل جو مذکور ہوا نکالینگے ہم مردوں کو انکی قبروں سے زندے - یعنی مردوں کے فناء ہو جانے اور انکے آثار مٹ جانے کے بعد حشر کے روز انکی قبروں سے پھر ہم انکو زندہ نکالینگے اور یہ تشبیہ اس بات میں نہیں ہو کہ اسی طرح ہوا بھجوا کر جمع کر کے انکو پانی سے پیدا کرینگے بلکہ مطلق نکالنے میں تشبیہ ہو اور خلاصہ یہ ہو کہ جو پروردگار قادر مختار جسکی قدرت کے آثار سے یہ سب آنکھوں دیکھتے ہو کہ خشک لکڑی سے تروتازہ پھل دیتے دیکھتے ہیں اور پرپٹ مردہ زمین سے طرح طرح کے گل و برتن پیدا ہوتے ہیں وہ فرما بالیقین قادر ہو کہ قبروں سے مردے نکال دے اور کو نہ انکار ہو سکتا ہے حالانکہ ابتدائے من جب کچھ بھی نہ تھے تب انکو پیدا کر کے موجود کر دیا۔ **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** شاید تم مذکر سے جان لو پس ایمان لے آؤ۔ وہی تفسیر الحافظ فی قولہ کذلک مخرج الموتی یعنی جیسے ہم نے اس زمین کو بعد اسکے مردہ ہو جانے کے اور فوت انبات وغیرہ جاتے رہتے کے زندہ کر دیا اور وہی قوت انبات اس میں آگئی ایسے ہی ہم اجسام کو انکے گل سے نکالنے کے بعد قیامت کے واسطے زندہ کرینگے اور صحیح ہوا کہ اولیٰ آسمان سے پانی نازل فرماوے گا پس چالیس روز تک مینہ برستا رہے گا اس سے اجسام اپنی قبر میں اس طرح ادا کینگے جیسے زمین سے داد اگتا ہے اور یہ ہندو نصیحت قرآن میں اس مثال سے بہت آئی ہے اسی واسطے فرمایا لعلم تذکرون۔ سراج میں ہے یعنی تاکہ تم عبرت و پند اور تذکرہ حاصل کرو۔ خلاصہ آنکہ تم بڑا پر مشاہدہ کرتے ہو کہ ایام بہار میں درخت پھلے پھولے سرسبز ہوتے ہیں پھر تم خلیفہ و دیگر اوقات میں انکو خشک اور پھل پتوں سے تیکے دیکھتے ہو پھر اللہ تعالیٰ انکو دوبارہ زندہ کر دیتا ہے پس اسے نصیحت حاصل کرو کہ جو پاک پروردگار انکے زندہ کر دینے پر قادر ہے وہ قیامت کے واسطے مردوں کے زندہ کرنے پر بالیقین قادر ہے۔ حضرت ابوہریرہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب پہلی بار صور بھونکی جائیگی سب کے سب مر جاوینگے تو بعد اسکے اللہ تعالیٰ آسمان سے عرش کے نیچے سے پانی مینہ کا نازل فرماوے گا پس مردے جہاں کہیں انکی خاک ہو وہ زمین میں نباتات کے مانند اگینگے جب انکے جسم کامل ہو جاوینگے تو انہیں روح بھونکی جائیگی پھر انہیں غلبہ ہو جائیگی پس قبروں میں سوتے رہینگے پھر دوسری بار جب صور بھونکا جائیگا تو قبروں سے چونک کر اٹھائے جاوینگے اور حشر کیے جاوینگے اور اس حال میں انکے سر و رُم آنکھوں میں مینہ کا خمار ہوگا تو اس حالت میں کہینگے کہ یا دینا سن بھنا سن مرقتا ہذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون آیا یہ جیسا انشاء اللہ تعالیٰ اسکی تفسیر میں آوے گا۔ پوشیدہ نہیں ہے کہ بہت سے درخت پھولوں کے زماہیت نرم و کمزور بیج کے ہوتے ہیں کہ انکے بیج ایک فصل میں زمین کے اندر گر کر خاک ہو جاتے ہیں اور دوسری فصل میں جب برسات میں مینہ برسا تو اسی زمین سے وہی درخت جم جاتے ہیں بلکہ جہاں تک ہوا انکی خاک اوڑا لی جاتی ہے وہاں جتنے ہیں بلکہ پھیل وغیرہ پر پرندوں کی بیٹ سے بہت سے ہضم ہونے والوں بچوں کی پیدایش ان درختوں پر ہوتی ہے پس انکار بعث و حشر جن قوموں سے صادر ہوا انکو عقل و فکر سلیم بالکل نہیں ہے۔ اللہم ربنا لاترغ قلوبنا بعداذہ بقینا انک انت الواب۔ پھر واضح ہو کہ قولہ کذلک مخرج الموتی میں صیغہ مضارع حال و استقبال دونوں معنی کو شامل ہو سکتا ہے غایۃ آنکہ ایک بلا اشارہ ہو پس اس میں فکر و تذکرہ سے عجائب صنع الہی پر دلیل حاصل ہوتی ہے ویردی اللہ لنورہ من لیشاء و ہو العلیم الحکیم۔ پھر واضح ہو کہ کذلک مخرج الموتی لعلکم تذکرون۔ سے در بیان بیان میں ایک اہتمام کے لائق مضمون پر تنبیہ فرمائی پھر عجائب صنعت و قدرت کو شروع فرمایا یعنی زمین مردہ کو باران رحمت پہونچا کر لطف و کرم سے زندہ فرماتا ہے اور ہر زمین مردہ کو اسکا فیض باران برابر پہونچتا ہے پھر انکی استعدادات مختلف طرح سے

میں ہو کہ اس کا یہ نہیں بادل اس کی جمع سحاب و سحاب ہے۔ اور بعض اہل لغت علماء معانی نے کہا کہ سحاب اسم جنس جمی ہو سکا نہ کر موندت یکسان ہو اسمین لفظ و معنی کی رعایت ہو سکتی ہو اور یہی قول مختار ہو پس سحاب بادل ہو خواہ اسمین پانی ہو یا نہ ہو اور سحاب اس کا نام اس وجہ سے ہوا کہ ہوا میں تسخیر یعنی واسن پھیلائے ہوئے ہوتا ہو اور معنی یہ ہیں کہ اوّل تعالیٰ سبحانہ اپنی قدرت سے ریح کو مینہ کی بشارت دینے والا ارسال فرماتا ہو یہاں تک کہ جب یہ ہوا میں سحاب کو جو پانی سے بھاری ہو رہی ہیں اٹھاتی ہیں سقنہ لیکر لے جاتی ہیں سقنہ ساق لیو سقار روان کرنا۔ سقناہ روان کر دیتے ہیں ہم اس سحاب کو۔ اور باعتبار سابق بیان کے ساقہ لیلہ است۔ ہوتا یہ پانی پلٹتا ہو اس کو اللہ تعالیٰ واسطے مردہ بلکہ کے لیکن سقناہ بعینہ مکمل فرمایا اسمین غلبت سے التفات فرما کہ مکمل کی طرف رجوع ہو اور یہ بلاغت زبان عرب میں شائع ہو اور ضمیر مفعول مفرد راجع بجانب سحاب کے باعتبار لفظ کے ہو کیونکہ لفظ مفرد ہو۔ اور کہ زمین کا موضع آبادان۔ از ہری رح نے لیث بن سعد سے روایت کیا کہ آباد ہو یا غیر آباد ہو خالی ہو یا اسمین کچھ ہوا و ریا کہ مکرر اسمین سے جملہ اور جمع اسکے بلاد ہو اور کہ ذکر موندت دونوں آتا ہو اور جنگل و بیابان کو بھی جملہ کہتے ہیں۔ اور سیت پان میں کہ اسمین کچھ نباتات میں سے نہیں اور اہل عرب ایسی زمین کو سیت کہتے ہیں و قد قال تعالیٰ فانظر الی آثار رحمة اللہ علیک یحیی الارض بعد موتہا۔ الایہ۔ اور سقت لہ۔ اور سقت الیہ۔ دو وزن طرح مستقل ہو اور مفسر ح نے کہا کہ سقناہ بلدیست ای سقناہ بلدیست لایحیہ۔ یعنی ہم نے اس بادل کو واسطے زندہ کرنے بلکہ مردہ کے روان کیا۔ اور ظاہر یہ ہو کہ لام معنی اے قرار دیا یعنی ہم نے سحاب کو بلدیست کی طرف روان کیا اسکے زندہ یعنی نباتات والا کرنے کے واسطے اور مضافی نے کہا کہ یوں بھی ہو سکتا ہو کہ سقناہ اسقن بلدیست۔ یعنی بلکہ مردہ کے سیراب کرنے کے واسطے روان کیا۔ اور زحشری رح نے کثات میں بلدیست کے لام کو لام علت قرار دیا اے سقناہ لاجل بلدیست۔ یعنی لغرض بلکہ مردہ کے اسکو روان کیا۔ اور شیخ ابوجان رح نے اسکو رو کر دیا کہ یہ لام علت نہیں بلکہ لام تبلیغ ہو معنی پہنچانا جیسے کہتے ہیں قلت لک۔ کیونکہ اسکے یہ معنی نہیں کہ میں نے تیر ہی جہت سے کہا۔ اور بیان کیا کہ فرق یہ ہو کہ سقت لک والا۔ میں لام تبلیغ کے ساتھ یہ ضرور ہو کہ میں نے تیرے واسطے مال روان کیا اور جھکو ہو بیچ گیا۔ اور سقت لاجلک والا۔ میں جھکو ہو بیچ جانا ضرور نہیں ہو۔ یہ فرق لطیف ہو اور یہی لام تبلیغ بیان مراد ہو حاصل آنکہ اوّل تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے سحاب کو پانی سے بھاری ہوا کے اوپر لدا ہوا زمین مردہ کی طرف پہنچا دیا۔ فانزلنا من السماء ضمیر یہ راجع بجانب بلکہ ہو اور یہی شیخ زجاج وابن الانباری رح کا قول ہو اور بار یعنی الصاق ہو یعنی اُنار ہم نے پانی لمصق بلکہ مذکور۔ فاخرجنا من اسی بالمدار۔ پھر نکالا ہم نے ہوا سطر پانی کے من کل التمرات اے من کل انواع الثمرات۔ ہر قسم کے پھلوں سے۔ اور یہ بیضاوی کا قول ہو اور ظاہر یہ ہو کہ بعض مراد ہو یعنی جملہ ثمرات سے بعض نکالے اور کلیہ اس معنی کہ کہا کہ تمام اقسام ثمر کی پیدائش ہوا سطر آب باران کے ہو اگرچہ کسی خاص بلکہ میں سب نہ پیدا ہوتے ہوں۔ حاصل کلام پاک کا یہ ہو کہ عظیم قدرت الہی پر نظر کرو کہ ایک وقت زمین مردہ ہو جاتی ہو اور تمازت آفتاب وغیرہ سے اسمین نام کو بھی نبات نہیں رہتی ہو پھر اوّل تعالیٰ عزوجل اپنی رحمت سے اہم مینہ کا پانی برساتا ہو پس اسمین انواع و اقسام کے پھل و بھول و نباتات پیدا کرتا ہو اور زمین مذکور دوبارہ حشر ہو جاتی ہو پس جس مخلوق کو جب جاپے موت دے اور جب جاپے زندہ کرے اسی واسطے جو لوگ قیامت میں مردے زندہ ہونے سے منکر ہیں انکو دلیل بتلائی بقولہ۔ کذٰلک یخرج الموتی اے مثل ذلک الاخراج الخ کو مخرج الموتی من قبورہم ایاہ یعنی ایسے

آیَاتِ لِقَوْمٍ یُّشْکِرُونَ

ہم آئین حق ماننے والے لوگوں کو

جب پہلے اولیٰ نے ذکر فرمایا کہ وہی خالق آسمان و زمین کا اور وہی حاکم و مدبر ہے اور اسی کی قدرت کے حکم میں سب مخلوق
 بڑھی ہو یا چھوٹی ہو مسخر ہیں اور مخلوق کو اپنی ہی طرف دعا کرنے و عبادت کرنے کا ارشاد فرمایا کیونکہ وہی پاک پروردگار ہر بات
 پر قادر ہے جو چاہے کرے تو مخلوق کو تشبیہ فرمایا کہ وہی زریق ہے اور وہ ضرور بقدرست جلیل انکو قیامت کے روز اعادہ فرما دے گا چنانچہ
 فرمایا۔ **وَهُوَ الَّذِیْ یُرْسِلُ الرِّیْحَ بِأَیِّکُمْ رِیحًا ۖ فَمَتَّعَکُمْ بِرِیْحِہِ ۖ فَمَتَّعَکُمْ بِرِیْحِہِ ۖ فَمَتَّعَکُمْ بِرِیْحِہِ ۖ فَمَتَّعَکُمْ بِرِیْحِہِ ۖ**
 روح بواہر جو یا اسے بدل گیا بشر میں قرأت ہیں اول نشر بضم نون و شین معجم جمع نشور یا ماشر بمعنی نسبت اسے ذات نشر اور
 یہ قرأت بالعموم و ما بن کثیر و نافع کی ہے۔ دوم نشر بضم نون و سکون شین معجم بطریق تخفیف کے جیسے رسل میں تخفیف سے ضمہ کو
 کر دیتے ہیں اور یہ قرأت ابن عامر رحمہ کی ہے۔ سوم نشر بفتح نون و سکون شین معجم بنابر آنکہ مصدر ہے یعنی مفعول مطلق واقع ہے کیونکہ ارسال
 و نشر قریب قریب ہیں گویا یوں ہے کہ نشر الریح نشر۔ یا یہ مصدر مقام حال میں ہے اسے برسل الریح حال کو نہانا نشر۔ اور یہ قرأت
 حمزہ و کسائی کی ہے اور مرجع ان سب قرأتوں کا نشر کی طرف ہے جو طرح کے برخلاف ہے یعنی جیسے طرح کے معنی لپیٹ دینا اور چھوڑ دینا
 اسکے برخلاف نشر کے معنی پھیلانا چھٹکانا منتشر کرنا اور کمالین میں کہا کہ نشر بمعنی تفریق ہے بالجملہ مفسرہ نے اسکو موضع حال میں قرار دیا
 کیونکہ نشر کی تفسیر میں کہا اسے متفرق یعنی ارسال فرماتا ہے ریح کو درحالیکہ متفرق ہوتی ہیں اور یہی تفسیر ابو عبیدہ رحمہ سے مروی ہے
 اور بعض نے کہا کہ وہ پاکیزہ ہوا میں جو ہر طرف سے چلتی ہیں اور فرما رہے کہ ان نشر وہ ہوا ہے نرم جو بادل کو منتشر کرتی ہے اور
 ابن الانبار رحمہ نے کہا کہ وہ منتشر ہو پھیلی ہوئی بہتی ہیں۔ قرأت چہارم بشر۔ بضم باء موحده و سکون شین معجم جمع بشر یعنی فوجی
 و بشارت دینے والی باران کی اور یہ قرأت عامر رحمہ کی ہے۔ کما فی قولہ تعالیٰ **اسن ۖ یبدیک فی ظلمات البر و البحر و من یرسل الریح بشرًا**
بین یری رحمۃ اللہ۔ اور ہوا درجہ میں فرق اسی قدر ہے کہ صبح وہ ہوا جو چلتی ہو اور رند کو رہے کہ ریح چار ہیں صبا۔ مشرقی ہوا جو
 بادل اٹھلاتی ہے۔ اور دہر مغربی ہوا جو بادل کو متفرق کرتی ہے۔ و فی الحدیث نصرت بالعباد اہلک عاد بالبدور۔ فتح دیا گیا میں
 صبا سے اور ہلک کی گئی قوم عاد ہوا درجہ سے اور سوم شمال بفتح اول و سکون ثانی ہوا شمالی وہ بادل کو جمع کرتی ہے چہارم جنوب
 بفتح اول جو دکھن سے چلتی اور پریشان کرتی ہے اور ابن عمر رحمہ سے روایت ہے کہ ریح آٹھ قسم ہیں انہیں سے چار قسم تو عذاب ہیں
 قاصف و عاصف و صرصر و عقیق۔ اور چار قسم رحمت ہیں ناشرات و مبشرات و مرسلات و ذاریات۔ بنا برین اس آیت میں اختلاف
 قرأت بنون و بار میں قسم ہوا سے فرق ہو گا۔ پھر رحمہ سے مراد منظر یعنی مینہ ہے اور بن یدی رحمہ کے معنی آگے آگے مینہ کے اور
 معنی کلام کے یہ ہیں۔ اور وہی اللہ تعالیٰ ہے کہ بھیجتا ہے چلتی ہوا دن کو متفرق یا مبشرہ آگے آگے مینہ کے **حَقِّیْ اِذَا قُلْتُ**
سَحَابًا نِّقَالًا۔ یہاں تک کہ جب لا دلیتی ہیں یہ ہوا میں سحاب یعنی بادلوں کو جو پانی سے بھاری ہیں۔ اقلت بضم دال
 از اقل یعنی برداشت کرتا۔ اٹھالینا۔ اور اشتقاق اسکا قلت سے ہے چنانچہ جسے کوئی چیز طاق بھرا اٹھائی و برداشت کر لی
 تودہ اسکو قلیل ہی جانتا ہے اپنی ہستی سے زائد نہیں جانتا اور بولتے ہیں کہ اقلہ راستقلہ یعنی قلیل جانتا لیس برداشت کرنے
 کے معنی میں سحابة مستعمل ہے۔ فاقم۔ نقال جمع قلیل ہے اسلئے جمع آیا کہ سحاب بمعنی سحاب یعنی جمع ہے اور یا سحاب جمع سحابہ ہے ناموس

شیرین و خوشگوار ہوا اور خوش دل سے انکی خاطر کی حرکتیں کیا پسندیدہ ہیں۔ استاد روح نے کہا کہ جو کوئی بندہ خواص دل سے دعا کرتا ہو، اللہ تعالیٰ ضرور اسکے دل کو اسی وقت راحت بخشتا ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف اور اتباع حق سے اتباع نفس کی طرف جانے سے پرہیز کرنے کا حکم دیا اور مراقبہ و مشاہدہ و حضورِ ی سے دل صاف و اصلاح پذیر ہونے کے بعد اسکو نفس کی شہوات و ہوا و ہوس سے خراب کرنے سے منع فرمایا بقولہ ولا تفسدوا فی الارض بعد اصلاحہا۔ استاد روح نے کہا کہ یہ خرابی و بربادی اسطرح ہوتی ہے کہ مجاہدہ و ریاضت کرنے سے نفس کو مہلت دیدی اور حقوق شرع قائم کرنے کے بعد حظ نفس میں ڈال دیا تو بعد اصلاح کے خراب ہو جائیگا پھر اللہ تعالیٰ نے اذاب و عذاب میں اخلاص و تواضع و قوت و امید کو مزید فرمایا بقولہ وادعہ فوفا و طمعا۔ اسکے دیدار جلال میں اسکی عظمت کی رعایت رکھو اور حال میں البتہ بسط سے دعا کرو کیونکہ حقیقت دعا و حالت شہود میں شتر ربوبیت میں دل لرزنے کے ساتھ ہو کیونکہ عبودیت کی یہی شان ہے اور وصول مقصود کی صورت میں سرور ہوگا اور نیز فوف رکھو کہ سوائے اسکے کوئی تمنا رہے دل میں جاری ہو بناوے یعنی حدوث کا ذکر دیدار قدم میں ظاہری ہو اور طمع کے یہ معنی ہیں کہ دعا سے اشرف مقام کی امید رکھو کیونکہ دعا وسیلہ ہے پھر جب مقصود حاصل ہو گیا تو وسیلہ منقطع ہو گیا مگر اگر اس سے بالاتر مقام میں دوسری دعا کرو۔ اور نیز یہ فوف رکھو کہ وہ پاک پروردگار عز پر متعال ہو پاک بے پردا ہے ایسا نہ کہ دعا مردود ہو جاوے اور طمع یہ رکھو کہ رحیم کریم ارحم الراحمین ہے امید ہے کہ دعا قبول فرماوے اور جن بندوں کی یہ صفت ہے وہ ان محسنین میں سے ہے جو جنکو بلطف اولیٰ تعالیٰ اسکی درگاہ میں تقرب حاصل ہے انھیں کو فرمایا بقولہ ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین۔ اور بعض نے کہا کہ فوف اسکے عقاب سے ہے اور طمع اسکے ثواب کی ہے۔ بعض نے کہا کہ فوف کرو کہ دور نہ کیے جاؤ اور طمع اسکی درگاہ میں تقرب کی رکھو اور بعض نے کہا کہ فوف اسکے اعراض سے اور طمع اسکے اقبال کی ہے۔ بعض نے کہا کہ فوف اسی سے ہو اور طمع اسی کی ہے۔ بعض نے کہا کہ محسن وہ ہے جو قلب سے حاضر ہو اور غافل نہ ہو اسکے حق کو فراموش نہ کرے۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو وصف فرمایا کہ اسی نے باطن غیب سے بشارات قرب پیدا فرمائی تاکہ نسیم وصال و مشاہدہ ارواح عاشقین و قلوب مشتاقین و اسرار واصلین و دلہائے مجہین و الباب مریدین کو اسکی فیض رحمت سے پہنچے بقولہ تعالیٰ۔

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بِشَرَابٍ يَدْفَعُ رَحْمَتَهُ إِذَا أَقَلَّتْ

سَحَابَاتُهَا لَأَسْقِنَهُ لِبَدًا مَّيِّتًا فَانزَلْنَاهُ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ تَخْرِجُ الْمَوْتَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ

نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ تُصْرَفُ

اور دوسرے مستی میں جائز ہو لہذا یہاں خبر کا ذکر کرنا اسی فرق کے واسطے ہے۔ اور رحمت کا محسنین سے قریب ہونا اس واسطے
 کہ آدمی ہر دم دنیا سے مجھ موڑے اور آخرت کی طرف قدم بڑھائے ہوئے ہو اور اس حالت میں موت بہ نسبت زندگی کے
 آدمی سے زیادہ قریب ہو اور محسنین اور اللہ تعالیٰ کی رحمت یعنی ثواب کے درمیان کوئی روک ٹھیں سوائے موت کے کہ وہ
 آجائے تو فوراً رحمت ملی جاوے اور موت ہر آدمی سے قریب ہے۔ صحیح میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہ شعر بڑھا ہوا ہے
 سے و امرأ أصبح فی اہلہ و الموت ادنی من شرک لعلہ۔ اور حافظ نے تفسیر میں لکھا کہ قریب من المحسنین یعنی مرصداً لمحسنین
 محسنین کے واسطے اٹھا رکھی گئی ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم مانتے اور ممنوعات سے باز رہتے ہیں جیسے فرمایا در جنتی وسعت کل
 شئی فساکتہما للذین یتقون الآیہ۔ اور سطر الوراق رح نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے پورے مل جانے کی اس طرح خواہش کر
 کہ اسکی فرمانبرداری و طاعت کو ادا کر دو کیونکہ اسنے مقدر کر دیا ہے کہ ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین۔ یعنی اسکی رحمت مطیع
 لوگوں سے قریب ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم فی العرائس قولہ تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً خفیہ۔ جیسا تم نے حضرت کبریاء
 عزوجل کے نعوت اور جلال عظمت و عزت قدم و بقا کو پہچانا تو اللہ تعالیٰ کی طرف محتاج ہونے میں ان صفات کے دیدار میں
 فانی ہو جاؤ اس طرح پر کہ تمہارے اسرار پر تمہارے نفس بھی واقف نہوں کیونکہ مضطر و محتاج کی دعا اس درگاہ کبریائی میں سموع
 ہوتی ہے جبکہ زبان دلی سے ہو اور صفاء وقت سے تضرع کے ساتھ خفیہ دعا ہو اور یہ ذکر خفی وہی ہے جسکی نسبت آیا ہے کہ سب
 ذکرون سے خفی ذکر بہتر ہے۔ ابو عثمان رح نے کہا کہ دعا میں تضرع کرنا اس طرح نہیں ہے کہ اپنے افعال مانند نماز و روزہ و قراۃ
 وغیرہ کو مقدم کر کے اسکے پیچھے ان افعال کی نظر سے دعا کرے بلکہ تضرع یہی ہے کہ اپنی عاجزی و بے بسی و محتاجی وغیرہ کو پیش کر کے
 بدو ن علت و بلا سبب کے دعا مانگے تو تیری دعا و اللہ حضرت عزت میں باریاب ہو۔ واسطی رح نے کہا کہ تضرع یہ ہے کہ اپنی عبودیت
 کو قربان کرے اور طول طویل بکسر کشی نفس کی چھوڑ دے اور خفیہ رکھے کہ غیر اس سے آگاہ نہ ہو۔ واضح ہو کہ دعا کے واسطے
 چند مقامات ہیں۔ بعضے زبان ظاہر سے دعا کرتے ہیں۔ بعضے زبان باطن سے دعا کرتے ہیں۔ بعضے اشارہ عقل سے اور
 بعضے اشارہ قلب سے اور بعضے اشارہ روح سے اور بعضے اشارہ سر باطن سے دعا کرتے ہیں پس اہل ظاہر کی صفت تضرع ہے
 اور اہل باطن کی صفت انقیاد و خشوع ہے اور اہل عقل کی صفت فکر ہے اور اہل قلب کی صفت ذکر ہے اور اہل روح کی صفت
 شوق ہے اور اہل اسر کی صفت فناء ہے اس سے باذن دعا کرتے ہیں اور دعا کی اجازت فقط در مقام پر حاصل ہوتی ہے ایک
 مقام قبض اور دوم مقام لبط پس مقام قبض میں دعا بصفت عبودیت ہے اور مقام لبط میں دعا بحکم انبساط ہے کیونکہ صلوٰۃ
 ربوبیت کو اس مقام میں پاتا ہے۔ عارفوں کے واسطے ضروریہ دونوں مقام حاصل ہوتے ہیں۔ دعا کی حالتیں بہت ہیں ایک
 بطن میں مبتلا دعا کرتے ہیں اس واسطے کہ انکے ہم و غم دور ہو جاویں۔ دوم اہل نعمت دعا کرتے ہیں تاکہ کشف ہو و ہو۔ سوم محتج
 دعا کرتے ہیں تاکہ قلب کو تسلی حاصل ہو۔ چہارم مشتاقین دعا کرتے ہیں تاکہ منزل مقصود کو پہنچ جاویں۔ پنجہم عاشقین دعا
 کرتے ہیں تاکہ مراد حاصل ہو۔ ششم عارفین دعا کرتے ہیں تاکہ بقا کو پاویں۔ سہم موحیدین دعا کرتے ہیں تاکہ فناء میں محو ہو جاویں
 اس دعا میں اہل اس کو افس اور عارفوں کو تضرع اور محبین کو بہار اور موحیدین کو آنکھوں کی ٹھنڈک حاصل ہوتی ہے اور سچو
 میں انکی حالت نہایت عمدہ ہو جاتی ہے کیونکہ موجود کا کشف حاصل ہوتا ہے اور آسودہ ہونے کے ساتھ نین انکی مناجات نہایت ہی

حضرت سعد بن زید سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنے ایک بیٹے کو اس طرح دعا کرتے سنا کہ اللہ تعالیٰ میں تجھے جنت واسکی نعمتیں
 واستبرق مانگتا ہوں اور تجھے دوزخ واسکے طوق و بیڑیوں سے پناہ مانگتا ہوں تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تیرے والد نے اللہ تعالیٰ سے
 بہت بھلائی مانگی اور بہت بڑائی سے پناہ مانگی اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ غریب ایک ایسی قوم
 ہوگی جو دعا کرنے میں حد سے تجاوز کرے گی اور ایک روایت میں ہے کہ ظہارت کے پانی بہانے اور دعا کرنے میں حد سے تجاوز
 کرے گی اور یہ آیت بڑھی اور عوارکم لقرعہ خفیۃ الا تیسرے اور تجھے اس قدر رکنا کافی ہے کہ اسے میرے پروردگار میں تجھے جنت کو اور
 ہر قول و عمل کو جو اس سے قریب کرے مانگتا ہوں اور تجھ سے دوزخ سے اور ہر قول و عمل سے جو اس سے قریب کرے
 پناہ مانگتا ہوں۔ رواہ الامام احمد و ابوداؤد و عبد اللہ بن مسفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے
 سنا کہ اسے میرے پروردگار میں تجھے جنت کے دائیں طرف قصر سپید مانگتا ہوں تو عبد اللہ نے فرمایا کہ اے فرزند تو
 اللہ تعالیٰ سے جنت مانگ اور دوزخ سے پناہ مانگ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ غریب ایک
 قوم ہوگی جو ظہارت کے پانی بہانے اور دعا میں حد سے تجاوز کرے گی۔ رواہ احمد و ابن ماجہ و ابوداؤد قال الحافظ ہناد حسن لابی
 و لا تقسید وافی الا کتھب بعد اصلاحھا اور مت فساد کرو زمین میں لینے شرک و گناہوں سے بعد اصلاح
 زمین کے باین طور کہ رسول بھیج کر اسکی اصلاح ہوئی اور احکام مشروع ہوئے اور بعض نے کہا کہ زمین میں فساد مت کرو و لا تقس
 یارش کو روک دے اور کھیتیاں برباد نہ ہوں بسبب تمھارے گناہوں کے۔ وادعوی لا خوف وطمع ان اس کے
 عذاب سے اور طمع اسکی رحمت کی۔ یعنی اور دعا مانگو اللہ تعالیٰ سے درحالیکہ خائف ہو اس کے عذاب سے اور طامع ہو اسکی رحمت
 میں۔ قال القرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ بندہ وقت دعا کے خوف و امید میں ہو حتیٰ کہ فوت و امید اس کے واسطے
 بمنزلہ دیاروں کے ہوں جو اسکو استقامت پر رکھیں پس اگر ان میں سے کوئی بات نہ رہی تو بندہ تباہ و برباد ہوگا اور فوت یہ کہ
 جن مغروروں کے واقع ہونے سے محنت نہیں ہو سکتا انکے خیال سے باز رہے اور بعض نے کہا آئندہ کسی مکروہ پر نہ بچنے کا خیال ہو
 اور طمع آئندہ کسی محبوب بات کے ملنے کی امید ہو۔ اور ابن جریر رحمہ اللہ نے کہا کہ فوت ہو عدل سے اور طمع ہو فضل میں۔ بعض اہل علم
 نے کہا کہ بندہ بے زندگی بھر فوت غالب رہنا چاہیے پھر جب موت آوے تو اسکو امید غالب ہو جانا چاہیے کیونکہ حضرت صلعم نے
 فرمایا لا یؤمن احدکم الا و ہو یحسن الظن باللہ تعالیٰ رواہ مسلم یعنی تم میں سے کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ نیک گمان رکھتا ہو۔ آیت اولیٰ میں دعا کی شرط کا بیان ہے اور دوسری آیت میں فائدہ دعا کا بیان ہے۔ ان ترحم اللہ
 قد یب من المحسنین بے شک اللہ تعالیٰ رحمت قریب رحمتیں ہے یعنی طمع و فراہ و زار بندوں سے قریب ہے۔ رحمت کا لفظ
 مؤنث ہے اور قریب اسکی خبر باوجود شق ہونے کے بلفظ مذکور تو مفسر رحمہ اللہ نے کہا کہ رحمۃ اللہ صفات ہے اللہ تعالیٰ کی طرف پس
 اس سبب سے اسکی خبر مذکور آئی ہے۔ و فی السراج۔ سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے کہا کہ رحمت یہاں بمعنی ثواب ہے۔ و علیٰ ہذا قریب کا صنف
 صفت بحسب المعنی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ رحمت کی تائید حقیقی نہیں ہے اور وہ ایسی ہو اس میں اہل لغت کے نزدیک خبر میں تفسیر و
 تائید دونوں جائز ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ قریب بمعنی نزدیکی جو نسبت میں ہو اور نیز بمعنی دیگر جیسے یہاں ہے پس نالے کے معنی ہے
 جو قریب ہے اس میں مبتدا مؤنث ہے تو خبر قریب کی تائید واجب ہے چنانچہ فلاتہ قریبہ کہنا چاہیے اور فلاتہ قریب نہیں چاہیے

نہیں رکھتا مستدین لینے بجا ذکر کرنے والوں کو یعنی دعاؤ میں حد سے بڑھ چلنے والے باین طور کہ اکثر بن ہو یا طول کلام ہو اور آواز بلند ہو ایسے بندے اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہیں۔ فی السراج دعا بمعنی سوال جو اور وہ ایک قسم کی عبادت ہے کیونکہ بندے کو کسی چیز کی حاجت ہوئی جسکو خود حاصل کرنے سے عاجز ہو اور جانتا ہے کہ میرا پروردگار سبحانہ و تعالیٰ دعا کرے سکتا اور حاجت کو جانتا ہے وہی قادر ہے کہ بندے کو اسکا مطلوب مل جاوے پس بندہ اپنے آپ کو عاجز و ذلیل و ناقص جان کر اپنے رب سبحانہ و تعالیٰ کو قادر کہ ہم عز پر جلیل یقین کر کے اس سے تضرع سے دعا کرے گا اور تضرع اظہار ذلت نفس اور خشوع ہے لینے کو ذکر ملاتے ہوئے اپنے آپ کو ذلیل و خوار بنائے ہوئے اور دل میں سمجھے ہوئے دعا کرو۔ اور خفیہ ہو علانیہ نہ ہو۔ و فی تفسیر الحافظ رحمہ اللہ ابن جریر رحمہ اللہ کہ امام دعا میں آواز بلند کرنا و چیخ بکار کرنا و تحریمی ہے اور تضرع و استکانہ کا حکم دیا جاوے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ خفیہ کے معنی سر پھینکنا پوشیدہ۔ اور خود او تعالیٰ عزوجل نے فرمایا واذکر ربک فی نفاک الآیۃ۔ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور صحیحین میں حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے لوگوں نے تکبیر میں آواز بلند کرنے شروع کر دی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اے لوگو اپنی جانوں پر نرمی کرو تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں بکارتے جو تم لوگ تو پاک رب سمیع بصیر یعنی سنتے دیکھتے کہ بکارتے ہو وہ تمہارے ساتھ ہے۔ ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں پیچھے تھا اور اپنے دل میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھتا تھا۔ پس حضرت صلعم نے مجھے خطاب فرمایا کہ اے عبد اللہ بن قیس میں تجھے جنت کے خزانہ میں سے ایک خزانہ پر راہ بتا دوں میں نے عرض کیا کہ جی ہاں بتلا دیجئے تو فرمایا کہ وہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ ہے۔ قال المترجم اسکے معنی یہ کہ بندہ نہایت تضرع سے عرض کرتا ہے کہ کچھ بھی طاقث اور کچھ بھی قوت نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ پس یہ کلمہ بہت محبوب ہے اس سے شیطان رو ہو جاتا ہے کیونکہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ کی حول و قوت پائی تو پھر اپہر شیطان کا کچھ قابو نہیں چل سکتا۔ بالکل خفیہ دعا کا حکم فرمایا۔ اور ابن جریر رحمہ اللہ نے تفسیر میں کہا کہ خفیہ سے یہ مراد کہ دلی خشوع سے اور او تعالیٰ عزوجل کی وحدانیت و ربوبیت پر یقین کر کے اپنے دل میں اخفا سے بدو نہ جہر کے دعا کرو۔ عبد اللہ بن المبارک رحمہ اللہ نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ پہلے لوگ تھے کہ آدمی تمام قرآن کا جامع ہوتا اور لوگوں کو اس سے شعور بھی نہ ہوتا اور آدمی تھا کہ اسکو بہت فقہ حاصل ہو گئی اور لوگوں کو معلوم بھی نہیں۔ اور آدمی تھا کہ وہ گھر میں بہت دراز نماز پڑھتا اور اسکے یہاں اور لوگ مہمان ہوتے حالانکہ انکو خبر بھی نہیں ہوتی اور اب میں نے ایسی قوموں کو پایا کہ روئے زمین پر کوئی کام ایسا نہیں کہ جسکو وہ پوشیدہ کر سکتے ہیں مگر ہمیشہ اسکو علانیہ کرینگے اور پوشیدہ و علانیہ دعاؤ میں سترگو نہ فرقی ہے اور البتہ مسلمان لوگ تھے کہ نہایت کوشش سے دعا کرتے تھے حالانکہ انکی آواز سنائی نہیں دیتی تھی وہ قدامت کے اور پروردگار تعالیٰ کے درمیان ہتھ ملے ہوتے تھے اور یہ بات اسوجہ سے تھی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ادعوا بکم تضرعا و خفیہ۔ یہ اسوجہ سے تھی کہ او تعالیٰ نے ایک بندہ صالح کو ذکر فرمایا جسکا فعل پسندیدہ ہوا کہ فرمایا اذنادی ربہ ندا خفیاً الآیۃ۔ معارف ہراج میں ہے کہ حسن نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ سقی و درعائے حتیٰ کو جانتا ہے پھر روایت باقی ذکر فرمائی۔ پھر دناؤ میں اعتماد یعنی حد سے بجا ذکر کرنا نہیں چاہیے۔ تفسیر فیضیائی میں ہے کہ ہمیں تنبیہ ہے کہ دعا کرنے والے کے لایق جو چیز نہیں ہے و اندر تہ ابیاء علیہم السلام وغیرہ کے وہ نہ مانگے۔ میں کہتا ہوں کہ یہی شیخ ابو بکر رحمہ اللہ سے اعتماد کی تفسیر میں صرح مروی ہے اور بعض نے کہا کہ اعتماد یہ ہے کہ طول طویل دعا بلند آواز سے مانگے۔

سبح ہی اور قمر عقل ہی اور نجوم یہ معلومات ہیں اور یہ سب آسمان ملکوت اور ہوا و جبروت میں اسطرح مسخر ہیں کہ اسکی قدرت کاملہ و عزت شاملہ اور محبوبہ قیامیہ کے قبضہ میں ہیں وہی ان ارواح پاکیزہ کو مشاہدہ ازلیہ سے اگلت دیتی ہے پھر اللہ تعالیٰ سبحانہ نے سب کو اپنی مشیت پر اور نفاذ قدرت پر لفظ فیض فرمایا اور سب کو مرتبہ تنخیر میں لایا بقولہ الالہ المخلق والامر خلق اسکا فعل ہی اور امر اسکی صفت ہی خلق تو اسشیخ میں جاری ہے اور امر اسکا ارواح میں جاری ہے۔ نور خلق سے تمام عقول کو مہرست فرمایا اور انکو ادراک کئے آیات میں حیرت ناک کر دیا اور تجلی امر سے قلوب کو عالم صفات کی طرف جذب کیا اور عالم ذات پر اسکو عاشق بنایا۔ پھر جب مخلوقات انفسام اسکے وصف صفات سے عاجز ہوئے اور زبانیں اسکی طرح سے گونگی ہو گئیں تو خود اپنی ذات پاک کا وصف فرمایا بقولہ تبارک اللہ رب العالمین۔ یعنی جو کچھ بندوں و مخلوق کے وہم و خیال میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سمادے اور تقالے اس سب سے پاک برتر ہے رب العالمین یعنی سب مخلوق کا رب ہی اسکی صفت تمام مخلوق میں ظاہر ہے۔ عارفوں کو اپنی ذات پاک کے ظہور سے تربیت فرمایا اسطرح کہ صفات کے آئینہ سے ذات کو ظاہر فرما کر مقام عرفان میں پہنچایا۔ آستانہ نے کہا کہ اس آیت میں مخلوقات کو معرفت کی طرف ارشاد فرمایا باین طور کہ ان آیات ظاہرہ سے اسکی قدرت کی طرف معرفت حاصل کریں اور وہ اسکے افعال ہیں اور انہیں سے خاص لوگوں کو اپنی آیات سے جو اسکے اتصال و اقبال پر دلیل ہیں معرفت دی اور خاص الخاص بندوں کو اپنی لغوت ذاتیہ کی معرفت دی اور وہ جلال و جلال ہیں پس ایک قوم سے دوسری قوم تک بظرافق و تفاوت ہے۔ واسطی رح نے کہا کہ قولہ تعالیٰ الالہ المخلق والامر جب سب اسی کے واسطے ہوا تو اسی سے اور اسی سے ساتھ اور اسی کی طرف ہے کیونکہ امر تو صفت امر ہے یعنی امر اپنے حکم دہندہ کی صفت ہے پس امر کا اسی کی طرف ہے۔ پھر جب اول تعالیٰ عزوجل نے ربوبیت کے اعلام سے ان لوگوں کو آگاہ فرمایا تو انکو خالص عبودیت ادا کرنے کا حکم دیا اور بہت عبادت ادب انکو سکھلادیا۔ بقولہ تعالیٰ۔

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۚ وَلَا

تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ

رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۚ

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا ۚ اے تذللاً۔ دعا مانگو اپنے پروردگار سے تذل سے اے متضرعین متذللین یعنی درحالیکہ تضرع و تذل رکھتے ہو۔ قال البیضاوی اے و ذی التضرع یعنی تم میں تضرع کی صفت موجود ہو اس حال میں دعا کرنا وَخُفْيَةً سراً۔ اور پوشیدہ یعنی مخفی و سرین یعنی درحالیکہ تضرع کی حالت کے باوجود اخفا کرنے والے ہو کیونکہ اخفا کرنا اخلاص کی دلیل ہے اس میں زیار کا دخل نہیں ہوتا اور اس میں اشارہ ہو کہ قریب نفس ایسے سجدہ میں کہ آدمی خود واقف نہیں ہوتا پس جو ائمہ قائلے اسکے رسول صلعم نے طریقہ بتلادیا اسکو اختیار کرے۔ اِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۚ اور تعالیٰ دوست

کے واسطے ہو اور دوم انقیاض کے واسطے ہو پھر انکو صفات سے افعال کی طرف پھیرا جیسے پہلے انکو ذات سے صفات کی طرف پھیرا تھا تاکہ انوار الوہیت خالصہ میں جل نجاوین پس اول خطاب قلب ہو اور دوم خطاب روح ہو اور سوم خطاب عقل ہو اور چارم خطاب اول سے قولہ ربکم - اور دوم سے قولہ اللہ - اور سوم سے قولہ الذی ہے پھر انکو شہود سے شواہد کی طرف اتار دیا اور انکی عقل کے موافق انکو خطاب کیا کیونکہ قدم سے حدوث کی طرف والہ کر دیا ہو پس اول تقاضے و انوار کے و حیرانیت کے سہرات بخلی کردہ اب شہین اٹھ سکے ہیں پس فرمایا الذی خلق السموات والارض فی ستمہ ایام پس مشاہدہ والوں کے واسطے آیات کو دیدار صفات کے آئینہ بنا دیا۔ ان آیات کو چہ روز میں پیدا فرمایا اور ایام الہی اسکی قضا و قدر میں انکو چہ یوم میں محصور کیا اسکے ایام میں سے ہر روز اسکی کسی صفت کا مطلع قدم سے ظہور ہو کہ اسنے عدم کے واسطے تجلی فرمائی پس چہ ایام اسکی صفات میں سے چہ صفات کا ظہور ہو۔ اول علم - دوم قدرت - سوم سمع - چارم بصر - پنجم کلام - ششم ارادہ - پس ان چہ صفات کے انوار سے تمام چیزیں کامل طور پر ظاہر ہو گئیں پھر جب پوری ہوئیں تو تمام حوادث مانند جسم آدم کے بدون روح کے حامل ہوئیں پس اپنی ساتویں صفت سے انپر تجلی فرمائی اور وہ ساتویں صفت اسکی حیات قدیم ازلی ہو جو ہر نفس کے ادایم و خیال و قیاس سے و شاہد سے پاک منزہ ہو پس تمام چیزیں اسکی صفات سے جو اسکی ذات سے قائم ہیں موجود ہو گئیں پس اسکی حیات پاک سے جو منزہ از انفصال و اتصال ہو ہر ایک کو حاجت و محتاجی ہو اور اولیٰ پاک برتر ہو کئی چیز اسکے مشابہ نہیں ہو۔ یہاں نہایت تین اشارہ سے یوں سمجھو کہ آسمان اربعہ ہیں اور زمین اشباح ہیں اور عرش قابو ہیں اور کشف افعال سے اشباح کی ابتدا فرمائی اور کشف ذات سے قلوب ظاہر کیے کیونکہ قلوب کی منظر محل غیوب ہیں اور قلوب سے غیوب محل استوار و تجلی قدم ہیں۔ تہرقم کا استوار ظہور ہوا عدم کے واسطے پھر افعال پر استوار تجلی صفات ہوا پھر صفات پر استوار تجلی ذات ہوا۔ پس اپنی ذات پر اپنی ذات کے واسطے بذات خود مستوی ہوا جو کہ اتصال و انفصال و حدوث و دل کے ساتھ ہونے سب سے پاک منزہ ہو۔ استوار حضرت باری تعالیٰ کی صفت ذاتی ہو وہ مخلوق کے مطالعہ سے خارج ہو۔ سموات و ارض کو تجلی صفات کے واسطے مخصوص کیا اور عرش کو تجلی ذات کے واسطے مخصوص کیا پس آسمان و زمین تو اس عالم کے واسطے و بمنزلہ شخص کے ہو جسم ہیں اور عرش اس عالم کا قلب ہو اور کرسی اس عالم کا دماغ ہو پس مافی سب کہ افعال و صفات کے ساتھ مخصوص کیا اور عرش کو ظہور ذات سے شخص فرمایا کیونکہ وہ سب کا قلب ہو اور وہی غیب الرحمن و اسکا علم و حکمت ہو۔ میں نے عرش کو مکاشفہ میں دیکھا کہ انوار لطیف نورانی ہیں نہ جسم ہو نہ مکان نہ کئی صورت وہ جگہ گاتا ہو پس میں نے دریافت کیا تو مجھے کہا گیا کہ یہ ایک عالم ہو جسکو عرش کہتے ہیں۔ تفسیر میں عرش کے کہا گیا کہ علم ہو جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر میں کہا کہ کرسی الہی وہ علم الہی ہو۔ قال المترجم بعض تفسیر میں لکھا ہے کہ مراد عرش سے ایک جسم نورانی ہو جو تمام اجسام پر محیط ہو اور یہ قول صحیح نہیں ہو۔ پھر اولیٰ تقاضے نے افعال کو ذکر فرمایا تاکہ اربعہ و اشباح باقی رہیں بقولہ یغشی اللیل النہار یطلبہ حیثا و الشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ۔ پہلے رات کو ذکر کیا کیونکہ وہ پردہ اولیاء و حجلہ اصیفاء و لمجا نقباء۔ و خیام عرائس اہل مناجات ہو نفس کو بسط پہنایا جاتا ہو کیونکہ دونوں خدا ہیں۔ رات قبض عارفین ہو اور روز بسط مشاہدین ہو ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا طالب ہوتا ہو کیونکہ وصف اسکا حضور و غیبت اسطرح ہو کہ تجلی کا ظہور ہو یا مخفی ہو جو ملو سے۔ بل تو نفس ہو اور نہار یہ قلب ہو اور شمس

لیتے ہیں اور اسی پر اعتقاد کرتے ہیں وہ یہ ہو کہ سلف صالحین کی پیروی کرتے ہیں اور تاویل سے زبان روکتے ہیں اور جو لوگ جس آیت میں انکو اپنے ظاہر معنی پر رکھتے ہیں اور انکی کیفیت و مایوں الیہ الامر کہ اللہ عزوجل کے علم قدیم کامل کو سوئیے ہیں یہی مافی الکمالین۔ سراج میں ہو کہ سلف نے اجراع کیا ہو کہ آیت کے اوپر تاویل کی زیادتی نہ کریں۔ مدارک میں ہو کہ ہمارا مہیب وہ ہو جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ استواء معلوم ہو اور اسکی کیفیت مجہول ہو اور اسکا سوال کرنا بدعت ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ مسلمان بھائیوں کو چاہیے کہ سلف صالحین کی پیروی کریں اور اپرا بیان لاوین کہ اللہ عزوجل اپنے عرش پر ہو ولیکن ہرگز نہ ہرگز اسکی صورت اپنے خیال میں نہ باندھیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہو اور یہ معلوم کہ اولتعالیٰ کی ذات و صفات پاک کسی بندہ کے خیال میں نہیں آسکتی ہو اسکے کہ ذات و صفات میں دم مارنا کسی مجال ہو ولیکن یہ ہرگز نہیں چاہیے کہ اسکی کسی صفت سے انکار کر کے کافر ہو جاوے لغو ذالبتدین الکفر والاحاد۔ پھر اولتعالیٰ عزوجل نے اپنی مخلوق میں اپنی قدرت کاملہ کے ظہور کا اشارہ فرمایا بقولہ **يُغْشِي السَّيْلَ الْغُشَاكَ** یعنی از لثبہ یعنی باب تعقیل سے بھی پڑھا گیا اور اغشاء یعنی باب افعال سے بھی پڑھا گیا ہو اور معنی یہ ہیں کہ اولتعالیٰ تغلیہ کر دیتا یعنی ڈھک دیتا ہو ہر ایک رات و دن کو دوسرے سے درحالیکہ۔ **يَطْلُبُهُ حَيْثُ اَسَ لَطَلَبَ كُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الْآخِرَ طَلَبًا حَيْثُ اَسَ سَرِيعًا**۔ طلب کرتا ہو ہر ایک رات و دن میں سے دوسرے کو طلب جثث یعنی جلدی و تیزی کے ساتھ۔ یعنی رات کا اندھیرا دن کی روشنی سے جاتا رہتا ہو اور دن کی روشنی رات کی تاریکی سے جاتی رہتی ہو اور انہیں سرعت ہوتی ہو کہ ذرا بھی تاخیر نہیں ہوتی بلکہ جی ایک گیا فی الغور دوسرا آگیا۔ کافی قولہ لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون۔ رازی رحم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس رات و دن کی آمد و رفت کی حرکت کو جثث یعنی بہت تیزی سے وصف فرمایا تو بات یہ ہو کہ دن و رات کا ایک دوسرے پر بدلتے آنا قدرت الہی میں فلک اعظم کی حرکت پر ہو اور اسکی حرکت میں نہایت سخت تیزی ہو کیونکہ نہایت تیز دوڑنے والا آدمی جتنی دیر میں اپنا ایک قدم اٹھا کر رکھتا ہو اتنی دیر میں فلک مذکور میں ہزار میل حرکت کر جاتا ہو جسکے بہت کڑے ایک ہزار کوس ہو اسی واسطے طیلہ جثثا فرمایا یعنی جلد اسکے پیچھے آ جاتا ہو جیسے اسکا طالب تھا کہ ان دونوں کے بیچ میں کسی چیز کا بھی واسطہ نہیں ہوتا ہو پس یہ جملہ حالیہ لیل و نهار دونوں سے حال ہو۔ پھر جو کوئی دہم کرے کہ رات و دن تو سو سوچ نکلنے ڈوبنے یا فلک اعظم کی حرکت ہے زن وہ جاہل ہو کیونکہ یہ سب بھی زیر فرمان قدرت ہیں چنانچہ فرمایا۔ **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ** مستحسنت یا ہر ایک بیان بھی دو قرأت ہیں ایک لغیب پس سموات پر عطف ہو اور مسخرات بھی منصوب بنا کر انکے ان چیزوں سے حال ہو یعنی پیدا کیا ان چیزوں کو درحالیکہ یہ چیزیں مسخر ہیں اسکے حکم میں۔ اور دوسری قراۃ میں ان کو رفع ہو بنا کر انکے منبذ ہیں اور مسخرات خبر ہیں پس معنی یہ کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کے حکم میں مسخر ہیں یعنی مذلل ہیں یعنی اسکے پاک حکم کے قبضہ قدرت میں ذلیل ہیں ذرا سرکشی نہیں کر سکتی ہیں ہر دم ہر حال میں اسکی قدرت و ارادہ کے موافق حرکت کرتی ہیں اور کسی چیز میں خود کسی تاثیر کا یا اثر کا کچھ بھی اختیار نہیں ہو۔ **اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ** آگاہ رہو کہ سب خلق اسی کی اور سب امر اسی کا ہو کسی اور کہ بیان ذرہ برابر بھی کچھ نہیں ہو۔ **تَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ** تبارک میں عظمت برداشت ہو یعنی برتر و بڑا ہو مالا ہو اپنی وحدانیت کے ساتھ اپنی آلیت میں اور بے انتہا عظمت و برکت والا ہو اپنی فردانیت کے ساتھ۔

یعنی اول تعالیٰ کے ساتھ کوئی چیز مشابہ نہیں ہے پس عرش پرستی ہونے کی صفت میں بھی کوئی چیز اسکا مشابہ نہیں ہے۔ سراج میں لکھا کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ سے بنادانگے ہیں اس بات سے کہ فرقہ مجسمہ کی طرح ہم اول تعالیٰ کو کسی مخلوق سے کسی صفت وغیرہ میں تشبیہ دین اور اسی طرح اس بات سے بھی پناہ مانگتے ہیں کہ ملحدوں کی طرح ہم اول تعالیٰ میں کوئی صفت ثابت نہ کریں۔ حافظ ابن کثیر رحمہ لہ فرمایا کہ ہم اس مقام پر سلف صالحین کا مسلک اختیار کرتے ہیں اور امام مالک وادزاعی و ثوری و شافعی و لیث بن سعد و احمد بن حنبل و اسحق بن راہویہ اور انکے سولے اور مسلمانوں کے پیشواؤں اگلون و پچھلون کا یہ مذہب کہ ایسی آیات و احادیث صفت کہ جیسی آئی دین ویسی ہی جاری رکھو بدون اس کے کہ انکی کیفیت کو تصور میں لاؤ اور بدوں اس کے کہ تشبیہ و اولیہ یرون اس کے کہ بتا تاویل سے ان صفات کی نفی کرو۔ اور جو لوگ کہ تشبیہ دیتے ہیں انکے خیال میں جو وہم یہاں سلاہ ہے وہ حضرت ابری تعالیٰ جل جلالہ سے قطعاً منفی و دور ہے کیونکہ اول تعالیٰ عزوجل کے واسطے صفت ہیں مگر اس کے ساتھ کوئی چیز کسی بات میں کسی وجہ سے بھی مشابہ نہیں ہے کہ اقال تعالیٰ لیس کثلہ شئی و هو السمع البصیر۔ بلکہ بات وہ ہے جو امامون نے بیان کی چنانچہ انہیں سے امام بخاری رحمہ کے استاد شیخ نعیم بن حماد الخزازی نے کہا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو اس کے مخلوق کے ساتھ تشبیہ دی وہ کافر ہوا اور جس نے اس صفت سے انکار کیا جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو موصوف فرمایا ہے تو وہ بھی کافر ہوا۔ پس جس صفت سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو موصوف فرمایا اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے وصف کیا اس میں کچھ بھی تشبیہ نہیں ہے جو جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے واسطے ان صفات کو جس شان سے کہ حضرت باری تعالیٰ کے لائق ہیں جسکا اول تعالیٰ و انما ہے تو ثابت رکھا اور ہر طرح کے نقص و عیب سے ذات الہی کو پاک جانا وہ ہدایت کی راہ چلا۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ الاسلام حنفی صاحب کمالین نے اپنے حاشیہ میں لکھا کہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہ و حضرت حسن بصری رحمہ و امام الفقہاء ابو حنیفہ و امام مالک رحمہ سے روایت ہے کہ استواء معلوم یعنی اللہ تعالیٰ کا عرش پرستی ہونا معلوم ہو اور اسکی کیفیت نہیں معلوم ہو اور اگر ایمان لانا فرض ہے اور کیفیت کا پوچھنا بدعت ہے۔ جو بہیقی رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے نہ زمین میں۔ اور نیز ابو حنیفہ رحمہ سے مروی ہے کہ جو شخص اس بات سے انکار کرے کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر آوہ کافر ہے۔ امام شافعی رحمہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر آسمان میں ہے تو وہ اپنی مخلوق سے قریب ہے اسکی کیفیت وہی جانتا ہے اور جیسے چاہتا ہے نزول فرماتا ہے۔ امام احمد رحمہ سے اسکی مثل مروی ہے اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہ نے کہا کہ علماء سنت کا اجماع ہے کہ اول تعالیٰ عزوجل اپنے عرش پرستی ہے اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے اور یہی قول شیخ مزی رحمہ و امام الحاشیہ محمد بن اسماعیل بخاری اور ابو داؤد و ترمذی رحمہ و ابن ماجہ و ابویعلیٰ و بیہقی اور دیگر ائمہ اہلحدیث کا ہے اور شیخ ابراہیم حنبلی نے کہا کہ ہمارا طریقہ وہ ہے جو سلف صالحین کا طریق ہے اور وہ کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع کے تابع تھے اور مجملہ اس کے اعتقاد کے یہ ہے کہ اول تعالیٰ عزوجل قدیم ہے اور ہمیشہ سے وہ اپنی تمام صفات میں کامل ہے شیخ ابراہیم اسی طرح لکھتے آئے یہاں تک کہ لکھا اور جو حدیثیں صحیح آئی ہیں اور آئیں ثابت ہوتا ہے کہ اول تعالیٰ عزوجل اپنے عرش پرستی ہے پس سلف صالحین اس کے قائل ہیں اور اس صفت پر ایمان لاتے ہیں بدون اس کے کہ اسکی کیفیت ثابت کوئی یا کچھ تشبیہ ثابت کوئی بلکہ سب کے سب یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اول تعالیٰ عزوجل کے ساتھ کسی طرح کوئی چیز مشابہ نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ہم جس بات کو اپنے واسطے پاکر لیتے ہیں

اور استوی اے السوار سے صعد یعنی آسمان کی طرف مستوی ہوا یعنی اس طرف صعود کیا اور چڑھ گیا اور ابو عبیدہ رحمہ سے منقول ہے کہ یہاں استوار کے معنی ارتفاع و علو کے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی عنہ سے مروی ہے کہ استوی کی استقار سے تفسیر فرمائی۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ اور عرش کا استعمال لغت میں کئی معنی میں ہے۔ چنانچہ صحاح و قاموس وغیرہ میں عرش بمعنی تخت بادشاہی مذکور ہے اور کہا گیا کہ جو بلند ہو کر سایہ انداز ہو اور کنا یہ از عزت و سلطنت و مملکت ہے اور عرش البیت چھت اور عرش البیر لکڑی کا ہو کھٹا۔ وغیرہ۔ من المعانی الی استعمل فیہا۔ اور یہاں عرش کی تفسیر اس مقام پر تخت بادشاہی سے جیسا کہ مفسر رحمہ نے ذکر کیا مستند ہے اور استوار کے معنی استقار سے جو ابن عباس رضی عنہ سے مروی ہے وہی مافذ ہے اور علامہ نسفی رحمہ نے جو مدارک میں اس سے انکار کیا وہ وہم و سہو ہے جیسا کہ عنقریب معلوم ہو گا اور ایسے ہی خفاجی رحمہ نے جو حاشیہ میثاق میں کہا کہ عرش وہ فلک الافلاک ہے یہ بھی وہم و خلالت ہے اور مستند وہ ہے جو احادیث میں عرش کی صفت ثابت ہوئی کہ وہ آسمانوں و زمین کو محیط بلکہ بہت عظیم ہے جیسا کہ تفسیر آیۃ الکرسی میں گذرا ہے۔ راغب رحمہ اللہ نے کہا کہ عرش اللہ عز و جل ایسی چیز ہے کہ بندہ اسکو نہیں جانتا صرف اسکا نام و حقیقت جانتا ہے اور جو کچھ عوام اپنے وہم میں تصور کرتے ہیں وہ باطل ہے کیونکہ ایسا ہوتا تو وہ اللہ تعالیٰ کے اپنے اوپر اٹھانے والا ہوتا اور یہ حال ہے اللہ تعالیٰ پاک ہے اور نیز جن لوگوں نے وہم کیا کہ وہ فلک الافلاک ہے اور کسی فلک الکو اکب ہے یہ بھی وہم و باطل ہے بعد اس تفسیر کے اب جانا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ ثم استوی علی العرش کے کیا معنی ہیں پس یہاں لوگوں کے اقوال بہت ہیں جنکو یہاں بیان کرنا بیکار ہے مگر اسی قدر کہ ظاہر تفسیر استوار و عرش کے معنی بیان کرنے سے معلوم ہوئی ہے ایا اس میں تاویل کی ضرورت ہے یا وہی مختار ہے اور کس معنی کے کہ وہ مختار ہے پس ظاہر معنی یہ ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے عرش پر مستقر ہوا۔ فرقہ معتزلہ اور ایک جماعت متکلمین نے کہا کہ ظاہر تفسیر سے یہ لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تخت یا دشاہی پر متمکن ہوا اور روانہ نہیں کہ عرش کو اللہ تعالیٰ کا اٹھانے والا کہا جاوے کیونکہ اللہ تعالیٰ پاک و برتر ہے کہ عرش مخلوق اسکو برداشت کر سکے پس یہاں استوی بمعنی استوی ہے یعنی غالب و استولی ہوا عرش پر۔ اور استوار بمعنی استیلا آیا ہے چنانچہ شاعر نے بشر کے حق میں کہا ہے قد استوی البشر علی الارض من غیر سیف و دم ہراق یعنی بشر مستولی و غالب ہو گیا ملک عراق پر بدون تلوار کے اور بدون خونریزی کے۔ اور یہ تاویل رد کردی گئی باین طور کہ اہل لغت کے نزدیک یہ ٹھیک نہیں ہے چنانچہ ابن الاعرابی رحمہ نے فرمایا کہ استوی فلان علی کذا بمعنی استولی علیہ کے معنی میں مگر جیسا کہ وہ شخص اس چیز سے دور ہو اسپر قابو نہ رکھتا ہو پھر اسپر قابو پا جاوے تو اللہ الیسا بولتے ہیں اور یہاں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش وغیرہ جملہ اشیاء پر قادر قدیم ہے اور ابن فارس لغوی رحمہ نے کہا کہ اس شعر مذکور کا کہنے والا معلوم نہیں ہوتا کہ کون شخص نادان تھا اور اگر معلوم ہو تو بھی کچھ حجت نہیں کیونکہ جو مستولی نہوا سکے مستولی ہو جانے پر ایسا بولتے ہیں اور یہاں صحیح نہیں ہے جیسا کہ بیان ہوا۔ معالم و سراج وغیرہ میں کہا کہ اہل سنت رحمہم اللہ کے نزدیک عرش پر مستوی ہونا اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ رحمہم اس پر ایمان لاتے ہیں بدون کیفیت کے اور جو اسکی واقعی کیفیت ہے وہ ہم نہیں جانتے ہیں۔ پس یہ وارد نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ مستوی ہے تو عرش اور تعالیٰ عز و جل کا اٹھانے والا ہو جائیگا کیونکہ ہم اس استوار کے معنی یہ نہیں کہتے کہ جیسے کوئی مخلوق کسی چیز پر مستقر ہوئی ہے اسی طرح ہے بلکہ جو استوار کہ حضرت باری تعالیٰ کو لایق ہے ویسے ہی مستوی ہے جسکی تاویل اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہم بندے اسکو نہیں جان سکتے جیسے اللہ تعالیٰ عز و جل اور صفات مقدس کی تاویل کو نہیں جانتے ہیں ہاں یہ یقین رکھتے ہیں کہ حکم قولہ تعالیٰ لیس کشفنا

پس علم الہی سے جیسے چھ ایام کی مقدار ثابت ہوئی ویسے ہی ان ایام کی توزیع بھی ثابت ہوئی کیونکہ توزیع انھیں ایام کی ہو اور
 سیچر کے واسطے مقدار متروک ہو اور علیٰ ہذا اگر ترک کا اعتبار کیا جاوے تو وہ بھی داخل ہو سکتا ہو اور اسی وجہ سے روایت
 مذکورہ میں استیعاب مذکور ہوتا بھی مشکل نہیں اور یہ یا نہ قولہ تعالیٰ ہم رزقہم فیہا لیلۃ و عشیۃ ہو حالانکہ جنبت میں رات و
 دن کا وجود نہیں ہو بالکل وہم اسوجہ سے خطا کرتا ہو کہ شب و روز کے لازم و مقدار زمانہ کے اندر سے اسکو خارج ہونے کی مجال
 نہیں ہو پس تو اپنے وہم سے دامن چھڑا کر عقل سے تصدیق کرے واللہ سبحانہ الموفق۔ پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ سجاتہ قادر ہو
 کہ سب چیز کو ایک لمحہ میں پیدا فرماوے بلکہ وہاں دیر کے معنی بحسب ارادہ تصور ہی نہیں۔ انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول
 له کن فیکون۔ وہاں تو ادر چاہا اور ادر ہو گیا بلکہ چاہنا ہی پیدائش ہو لیکن اس مدت میں پیدا کرنا مخلوق کو تثبیت کی تعلیم ہو
 جیسا کہ سعید بن جبیر رحمہ سے مروی ہو اور حدیث میں آیا ہو کہ تالیٰ لینے ٹھہراوے کے ساتھ کام کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور
 جلد بازی کرنا شیطان کی طرف سے ہو۔ واضح ہو کہ بعض یونانی فلاسفہ نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ سے خلقت خود بخود یا غلط ار
 صا رہوئی کیونکہ علت تامہ ہونے پر وجود معلول بے اختیار ہو اور یہ شیطانی گمراہی و کفر ہو وقال البیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے اشیاء کو تدریج کے ساتھ پیدا فرمایا باوجودیکہ اول تعالیٰ قادر تھا کہ انکو دفعتاً ایک آن میں پیدا فرماوے تو یہ اسواسطے کہ
 مخلوق کو دلیل ملے کہ اول تعالیٰ قادر مختار ہو اور نظر کرنے والے اس سے اعتبار حاصل کریں اور لوگوں کو ہر رنگی میں آمادگی
 دلائی ہو۔ بالکلہ اول تعالیٰ عزوجل نے آسمانوں و زمین اور جو کچھ انہیں جو سب چھ روز میں پیدا فرمایا۔ تھو استوی
 علی العرش پھر اول تعالیٰ عرش پر استوی ہوا۔ مفسر رحمہ نے کہا کہ لغت میں عرش کے معنی بادشاہی تخت کے ہیں اور
 استوار سے بیان ایسا استوار مراد ہو اول تعالیٰ جل جلالہ کے لائق ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ مفسر رحمہ نے اس مقام پر سلف
 و خلف صالحین و معتبرانہ فقہ وائمہ حدیث وائمہ کلام کا مذہب اختیار کیا کہ کوئی تاویل نہیں کی بلکہ تفسیر پر اکتفا کیا اور اسکے
 حق ہونے کا اعتقاد کیا اور ہر ایمان لایا اور اسکی تاویل و علم حقیقی کہ اللہ عزوجل کے سپرد کیا۔ واضح ہو کہ تاویل کے کئی معنی
 آیا کرتے ہیں اول بمعنی یا تو دل الیہ الامر۔ جیسا کہ عنقریب اوپر گذرا۔ قولہ ہل یظنون الا تاویلہ۔ کی تفسیر میں ہیں یا میں جوجچ
 وعدہ و وعید و قیامت و جنت و دوزخ وغیرہ قرآن مجید میں مذکور ہیں اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا کیونکہ وہ بدون واقع ہونے
 اور معائنہ ہو جانے کے کیونکہ معلوم ہو اور یہی قولہ ہذا تاویل رویائی۔ میں مراد ہو کہ جب حضرت یوسفؑ کو انکے بھائیوں و مان باپ
 نے تعظیمی سجدہ کیا تو انھوں نے کہا یہ میرے خواب کی تاویل تھی۔ دوم تاویل کے معنی یہ کہ ظاہر معنی راجح آیت پر کوئی وجہ ایسی پیش
 آتی ہو جس سے ایک مروج معنی کی طرف رجوع کیا جاوے اور یہی مفسرین کی اصطلاح میں شائع ہو اور تفسیر اس سے اعم ہو جیسا کہ
 ابتدائے سورہ بقرہ میں بردایت عبد الرزاق بسند جید از ابن عباس رضیہ بیان مفصل گذرا ہو پس تفسیر کلمات اور ترکیب کلام
 میں مرجع اہل زبان کی طرف ہوگا اور وہی معنی ظاہر مراد ہونگے اگر کوئی دلیل ایسی قائم نہ ہو کہ اس سے دوسرے معنی کی طرف رجوع
 کیا جاوے اور بدون دلیل کے دوسرے معنی کی طرف رجوع کرنا حرام ہو۔ جب یہ بات بیان ہو گئی تو واضح ہو کہ استوار کے معنی لغت
 میں برابری و بلندی و استقرار و صعود و استیلاء و اعتدال وغیرہ کے استعمال ہوئے ہیں اور صرف علی کے ساتھ بمعنی استقرار و علو
 استعمال ہو رہی رہے صحاح میں کہا کہ استوی علی نظر و ائمہ اے استقر۔ یعنی اپنے گھوڑے کی پیٹھ پر استوی ہوا بمعنی آگاہ و مستقر ہو

تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

بڑی برکت اللہ کی جو صاحب سارے جہان کا

اِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَیْسَ لَہٗ شَکٌّ تَعٰلٰی اِنَّ رَبَّکُمْ لَہٗ اَعْلٰی
 آسمانوں اور زمین کو۔ خلق لغت میں بمعنی تقدیر یعنی مقدار رکھنا اور استعمال اسکا اس معنی میں کہ شے کو بدون اصل سابق کے
 پیدا کر دینا حاصل آنکہ ان دونوں کی خلقت کو بدون مثال سابق کے ابداع فرمایا اور ان کے احوال کو مقدار کیا۔ **فَیَسْتَقِیْمُ**
اِیَّاکُمْ چھ روز میں۔ ایام جمع یوم اور وہ طلوع آفتاب سے غروب تک کے زمانہ کو کہتے ہیں اور چونکہ اس حال میں آفتاب
 وغیرہ کچھ نہ تھا لہذا چھ روز سے مراد اس قدر وقت ہے اور قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ
 مَّا نَسْنَأْ غُیُوبَ الْاٰیٰتِ مِیْنِیْہِمْ چھ روز میں زمین اور آسمان مع تمام چیزوں کے پیدا کرنا ثابت ہے۔ پھر اطلاق لفظ یوم کا مقدار
 زائد پر بھی ہے مانند یوم القیامتہ کے اور قولہ فی یوم کان مقدارہ الف سنۃ مما تعدون۔ اور قولہ فمسیثین الف سنۃ مما تعدون
 یعنی ہزار برس اور پچاس ہزار برس کی مقدار ہمارے شمار کے موافق کہ بھی یوم فرمایا پس جسے طلوع آفتاب سے غروب تک
 میں یوم مختصر ہونے کو زعم کیا اسکا وہم ہے لہذا آیت میں علماء کے دو قول ہیں بعض نے کہا کہ ایام دنیا کے چھ روز کی مقدار اور
 یہی مفسرہ نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ چھ روز ایام آخرت کے بحساب ہزار سال مراد ہے اور ابن عباس رضی سے ہزار سال
 کا دن مراد ہونا مروی ہے بعض نے لکھا کہ یہی جمہور کا قول ہے وہی تفسیر الحافظ قول اول بموافق معنی متبادر ہے اور ہزار سال مراد
 ہونا حضرت مجاہد رحم سے منصوص ہے اور امام احمد بن حنبل نے بھی یہی کہا اور ضحاک رحم نے اسکو ابن عباس رضی سے روایت کیا ہے
 قلت تصریح بروایت ضحاک باین معنی کہ ان کے اسلئے میں ابن عباس سے کلام ہے پس اگر کہیں سننا تو روایت منقطع ہوگی واللہ اعلم
 پھر ان چھ ایام میں بھی اختلافی دو قول ہیں اول آنکہ یکشنبہ یعنی اتوار سے لیکر جمعہ تک چھ روز میں تمام پیدا ہوا اور جمعہ کو خلقت
 کا اجتماع ہوا اور اسی میں آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اور ساتواں روز شنبہ یعنی منیجر قواسمین خلقت نہیں واقع ہوئی
 اسی سے اسکو سبب نام رکھا بمعنی قطع۔ اور بعض نے لکھا کہ یہی عبد اللہ بن سلام و کعب اجار و ضحاک و مجاہد کا قول ہے اور یہی
 شیخ ابن جریر رحم نے اختیار کیا۔ قول دوم آنکہ ابتداء خلقت روز شنبہ سے واقع ہوئی چنانچہ ابو ہریرہ رضی نے آنحضرت
 صلعم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے مٹی کو منیجر کے روز پیدا کیا اور اس میں پہاڑوں کو اتوار کے روز قائم کیا اور درخت
 و شنبہ کے روز پیدا کیے اور مکروہات منکول کو پیدا کیا اور پھر شنبہ کو پیدا کیا اور جاوید دواب اس میں پنجشنبہ کو منتسب
 اور آدم کو جمعہ کو آخر روز پیدا فرمایا۔ رواہ احمد و مسلم والنسائی۔ علامہ استوی رحم نے کہا کہ یہی قول بدیل اس حدیث کے
 صواب ہے اور حافظ الحدیث ابن کثیر رحم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے چھ روز پر تخصیص فرمائی ہے اور اس میں ساتوں روز کا استغناء
 ہے اور اسکو اگرچہ امام مسلم رحم نے روایت کیا لیکن امام بخاری و بہت سے ائمہ الحدیث نے اس روایت میں کلام کیا اور
 اسکو دائم قرار دیا ہے اور کہا کہ ابو ہریرہ رضی نے اسکو کعب اجار سے لیا ہو اور یہ حدیث مرفوع نہیں ہے۔ اور سلیمان جلی رحم نے
 یہاں یہ اشکال پیش کیا کہ بہر حال اتوار و دو شنبہ و منکول وغیرہ کی تقسیم کیونکر ہو سکتی ہے کیونکہ ایام و تیار ہان نہ تھے اور مقدار
 چھ روز کا زمانہ لینے سے اشکال نہیں دفع ہوتا ہے۔ کمالی بھی اور جواب یہ ہو سکتا ہے کہ زمانہ کا وہاں وجود نہ تھا جیسے ان ایام کا وجود تھا

جو گا کہ تاویل سے انتظار میں بڑی غفلت و غلطی کی کہ اسکی اصلاح اب ممکن نہیں ہوتی۔ فی العرسل قولہ لقد جئناکم کتاب فضلاً
 الآتہ۔ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے لیے ہدایت و رحمت اپنا کلام قدیم بھیجے سے احسان رکھا اور جو سعادت و کمالات و درجات عمدہ عمدہ انکے واسطے
 آخرت میں رکھے ہیں اس سے آگاہ فرمایا اور اسی کتاب مجید سے انکو اعمال پاکیزہ و حالات شریف و مقامات بلند کی طرف ہدایت کی اور اسی سے
 اپنے اسرار پاک و لغوت و صفات مقدس اور ذات تعالیٰ کی معرفت سے سرفراز کیا اور انتظام صنائع و اعلام قدرت کے ہر بیان سے ہر ایک
 صفت قدیمہ مقدسہ کی طرف دلالت ہے جس سے معرفت ذات پاک حاصل ہوتی ہے عارفوں کے لیے اس کتاب سے معرفت ہے اور موحیدین
 کے لیے نزاع غیب کی کشائش ہے اور عارفوں کے دل سے پردہ غفلت و جہالت کا انکشاف ہے اور لطائف سے جذب دہائے مجہین و
 شتاتین و عاشقین ہے اور اسمیں مقامات عبودیت و معارف ربوبیت کی ترتیب ہے۔ قال المترجم سورہ کس کی تعریف میں آیا ہے کہ
 قرآن کا قلب ہے اور ترتیب ظاہری میں بھی اسی طرح واقع ہے اور اسمیں اسرار و لطائف و عجائب ہیں کہ وہ اس بیان سے مشغف
 نہیں ہوتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنے ذریعہ کی طرف جسکو چاہتا ہے ہدایت فرماتا ہے۔ قال الشیخ یہ سب اسکے علم قدیم سے صادر
 ہے اسی سے مومنوں کے دلوں کو ہدایت فرماتا ہے اور یہ کتاب پاک اسکی طرف سے رحمت کا فی ہر عموم و خصوص کی طرف اور
 جسکو اس سے اپنی طرف ہدایت فرمائی اسکے حق میں رحمت ازلی سابق ہو چکی تھی اور اس سے زیادہ کو تنسی لغت ہوگی کہ
 اپنے کلام پاک کو ہماری طرف مائل فرما کر ہر نفس کی بندگی سے اور شہوات نفسانی سے چھوڑا یا اور افکار ربانہ کی طرف راہ
 بتائی فالحمْد للذی امن علینا بالفیاض الغامہ و لطائف اکرامہ و اصطفا بنا بظاہر و جعل اسماعنا محل استماع کلامہ و قلوبنا ادیان
 بیانہ و اسرارنا اوعیہ الزوار سلطانہ دار و احاطہ خزان عرمانہ و عقولنا مشاہد برہانہ و ایماننا ماسقط مشرک قرآنہ لہ الحمد حمداً
 کثیراً طیباً مبارکاً فیہ مبارکابہ۔ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اتاری جس میں گمراہی سے ہدایت ہے اور عذاب سے
 رست ہے اور دشمن و دوست میں تفریق ہے اسکے معانی پر کوئی مطلع نہیں اس طور کہ فیض بادے گمراہی لوگ جو اسکے منشأ
 پر ایمان لائے ہیں اور اسکے احکام پر عمل کرتے ہیں اور اوقات شب و روز میں اسکی آیات کی تلاوت کرتے ہیں طالب فلاح
 کے لیے اسمیں فلاح ہے اور قاصد نجات کے لیے اسمیں نجات ہے اس سے کوئی ہلاک نہیں ہوتا مگر وہی جسکی تفسیر میں
 بریادی ہے اور جسکے حق میں نجات مقدر ہے اسکو اس سے نجات ہے۔ جب خطاب سے عارفوں کو آگاہ کیا کہ اپنے افعال
 نورانی و برہان قدرتی و آیات صفاتی اور اعلام ذاتی سے اپنی معرفت انکو دکھلائی جس سے عام لوگوں کو بھی معلوم ہو جاوے
 کہ وہی معبود و رب حق اسی کی توحید فرض عین ہے۔ بقولہ تعالیٰ۔

اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ
 ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ فَیَغْشِی السَّمٰوٰتِ بِاللَّیْلِ النَّهَارُ یَطْلُبُہٗ حَتِیۡتَا
 وَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَ النُّجُومُ مَسْخَرٰتٌ بِاَمْرِہٖ اَلَا لَہُ الْخَلْقُ وَ الْاَمْرُ
 اور سورج اور چاند اور ستارے کام لگے اسکے حکم پر سنو اسی کا کام ہے بنا اور حکم مرانا

جو امور آئندہ کے واسطے مذکور ہیں انکی تاویل وہی انکا واقع ہونا اور قرآن مجید کی سچائی پر ملاحظہ ہو جانا پس کافروں کو توبہ سے روکا جائے نہ
 ابھی نہیں سچ ماننے میں تو کیا اسکے وعدہ و وعید وغیرہ کی تاویل کے منتظر ہیں۔ **يَوْمَ يَكُنِي تَاوِيلُ يَقُولُ الَّذِينَ**
نَسُوا مَعَهُ مِنْ قَبْلُ قُلُوبًا تَلَجَّتْ رُءُوسًا يَكُنِي الْحَقُّ يَوْمَ تَكُونُ الْفُجُورَةُ
 اسوقت کہیں گے کہ اللہ ہمارے پروردگار کے رسول علیہم السلام سچ بات لائے تھے۔ یوم سے مراد روز قیامت ہے جیسا کہ ابن عباسؓ نے
 وجہ مفسرین نے بیان کیا ہے مگر ربیع بن انس رحمہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین کہہ کے قتل و غوار ہونے کی تاویل اور ایسی ہی
 یہود و نصاریٰ کے قتل و غوار و تابع ہونے کی تاویل جسکی خبر پہلے سے فرمائی تھی وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ تک میں دنیا میں بھی
 واقع ہو گئی لیکن اس کلام میں قیامت ہی کے روز کے واقع ہونے والی تاویل مراد ہے اور تسود میں قبل کے یہ مسمیٰ کہ اس کتاب
 کے موافق عمل کرنے کو پہلے سے یعنی دارالدنیا میں فراموش و ترک کیا تھا یعنی اسطرح چھوڑا تھا جیسے فراموش کرنے والے پہلے پروردگار
 چھوڑتا ہے یعنی قیامت کے روز جب اس کتاب مجید کی تاویل واقع ہوگی تو دنیا میں اس کتاب کے موافق عمل کرنے کو چھوڑنے والے
 آنکھوں دیکھ کر اقرار کریں گے کہ بیشک اللہ قلے کے رسول علیہم السلام سچ باتیں لائے تھے ہم سے بڑی غلطی ہوئی کہ ہم نے
 نہ مانا اور اسکے موافق عمل نہ کیا حالانکہ یہ ایمان و اقرار دیا کہ کچھ مفید نہ ہو گا تب کافر کہیں گے کہ فصل **لَنَا مِنْ شَفَعَاءِ نِشْفَعُو**
لَنَا اَوْ نَرَدْ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ بھلا ہمارے واسطے کوئی شفاعت کرنے والا نہ ہے نہ
 کہ ہماری سفارش کریں یا ہم پھیر دیے جاویں تو ہم عمل کریں سوائے اس عمل کے جو ہم کیا کرتے تھے۔ پس تردد مرفوع اور عطف ہے
 لَنَا مِنْ شَفَعَاءِ پر اسے ہل نرد اور ایک قراءۃ میں نرد بالنصب ہے پس لیشفعوا پر عطف ہے یا حرف او بمعنی الی ان میں ہیں اول
 صورت میں درخواست دو باتوں میں سے ایک بات کی ہے کہ ہمارے واسطے کوئی شفیع ہوں یا ہم دنیا میں پھیر دیے جاویں۔ اور
 دوسری صورت یعنی قراءۃ بالنصب پر اگر عطف ہے تو درخواست یہ ہے کہ شفیع ہوں یا تو سفارش سے معاف کرادیں بدون واپسی کے
 یا واپس کرادیں انکو بدون سفارش کے اور اگر حرف او بمعنی لے آئے ہوں جکی سفارش سے یہ ہو کہ دنیا میں روکے جاویں
 پس جا کر عمل کریں سوائے اس عمل کے جو کرتے تھے یعنی شرک و کفر و بد اعمال کے سوائے توحید و نیک اعمال کریں اور ہرگز شرک
 کے پاس نہ چھٹکیں پس فتعل بالنصب جواب فقط استفہام ثانی کا ہے اور بعض قراءۃ میں فعل مرفوع آیا اسے نحن فعل۔ یعنی اظہار ہے کہ
 بر تقدیر واپس کیے جانے کے ہم پہلے اعمال کے سوائے توحید و نیک اعمال صالحہ ادا کریں گے حالانکہ درحقیقت چھوٹے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ
وَلَوْ تَرَىٰ اَوْ قَفُوْا عَلَی النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرْوَدُ اَوْ لَا نُكَلِّبُ اَبَآتِ رَبِّنَا وَنُكَلِّبُكَ سَنَ الْمَوْتِ بَلْ اِنَّكُمْ كَاذِبُونَ لیکن انہواعتہ و اہم لکا ذہون ہ۔ اسی واسطے مفسر نے یہاں جواب استفہام میں لا سقد رکھا یعنی انکی اس درخواست کا
 جواب یہ ہو گا کہ نہیں یعنی نہ تمہارے شفیع ہیں اور نہ تم پھیرے جاؤ گے **قَدْ خَسِرَ النَّفْسُ هَرَجًا** اور تمہارے لئے فرمایا
 کہ اللہ خسارہ میں ڈالا ان کافروں نے اپنی جانوں کو کیونکہ آپ کہہ ایسی ہلاکت میں ڈالا جس سے نجات نہیں ہو سکتی
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْكُرُونَ خل غم اے وہ مبغض عنہم۔ جاتا رہا ان سے یعنی باطل ہوا اور کچھ بھی اسکے کام نہ آیا جو
 دنیا میں شرک وغیرہ کا دعویٰ بنایا کرتے تھے پس اُن کا دامن ماسد رہا یعنی باطل ہوا انکا افتراء۔ اور احتمال ہے کہ مامولہ ہو
 یعنی وہ جو ہر جگہ افتراء سے شرک وغیرہ بناتے تھے وہ یہاں باطل طعن ہوئی کہ کچھ بھی اسکے آڑے نہ آسکی اور انکو اب یقین ہے

لَا تَأْمُرُ شَفَعَاءَ فَيُشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدِّفْنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ

ہم نہ کہتے ہیں کہ شفاعت والے تو ہماری شفاعت کریں ! بلکہ میرا ہوتا تو ہم کام کریں سدا سے اُسکے جو کر رہے تھے
 قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَخُضِّلُوا مِنْهُمْ مَكَانُوا يَفْخَرُونَ
 تحقیق ہمارے اپنی جان اور بھول گیا جو جھوٹے بناتے تھے

جب اولیائے عز و جل نے کافروں کی آخرت کا حال اور جہنم کی طرف انکا انجام ہوا ہی بیان فرما دیا تو اب یہ بھی ظاہر فرمایا کہ دنیا میں انکے علل و اغراض اس طرح دفع کر دیے تھے کہ رسول ہدایت کرنے والے اور کتابین رحمت سے بھیج دی تھیں چنانچہ فرمایا۔ وَنَقُلْ جَنَّاتُ بَيْتِيبِ اور البیت اُتار دی ہم نے انکے پاس کتاب۔ یہاں دو تفسیر ہیں ایک یہ کہ ضمیر ہم راجع بجانب اصحاب النار ہے یعنی اصحاب النار کی ہدایت کے لیے دنیا میں ہم نے کتاب دیدی تھی اور کتاب سے جنس مراد تو پس ہر فریق و دوزخ کی کسی کتاب آسمانی کی پسہ دی کا حکم ہوا تھا مگر اُس نے نہ مانی اور آخر دوزخ ہو۔ دوم یہ کہ ضمیر راجع باہل کہ ہر اور کتاب سے قرآن مراد ہے اور یہی مفسر رح نے اختیار کیا یعنی البیت ہم نے اہل مکہ کو ایمان لانے و عمل نیک ادا کرنے کے واسطے کتاب دی جسکی یہ صفت ہے کہ۔ فَصَلَّنَا عَلَىٰ عِلْمِ اے بنیاد بالاخبار و الوعدہ و الوعدہ حال کو ننا عالمین بفضل فیہ۔ یعنی ایسی کتاب کہ ہم نے اسکو بسین کر دیا اخبار و وعدہ و وعید کے در حالیکہ ہم فوب جلتے ہیں جو کچھ اس کتاب میں مفصل ہوا ہے۔ یعنی عقائد و احکام و وعید و نصیحت سب کو ہم نے مفصل ظاہر کھلا کھلا فرما دیا اور ہم نے اسکی وجہ تفصیل سے آگاہی کے ساتھ بیان کیا یہاں تک کہ کتاب موصوف ایک کتاب محکم ہوئی۔ کمافی قولہ کتاب اہلک آیتہ ثم فصلت الآیۃ۔ اور قرآن میں فرسہ کی تفصیل و تبیین ہے۔ حلال۔ حرام۔ حکم۔ تشاہیر۔ بشارت۔ انذار۔ قصص۔ وعظ۔ مثل۔ اور بعض نے کہا کہ تفصیل سے مراد حق و باطل کی تمیز ہے۔ بالجملہ قولہ علی علم۔ حال ہے اے فضلناہ عالمین۔ اور اسمین دلیل ہے کہ اولیائے عالم علیہم یعنی یہ صفت پاک اسکی ذات پاک کے لیے ثابت ہے اور بعض نے اسکو کتاب کی ضمیر سے حال قرار دیا یعنی مشتعل علی علم۔ در حالیکہ وہ کتاب شعل ہو سلم خاص پر۔ اور بعض قراءۃ میں فضلناہ بفساد معجمہ آیا یعنی تفصیل دی ہم نے اس کتاب کو دیگر کتب آسمانی پر در حالیکہ ہم فوب جاتے ہیں کہ یہ اسی فضیلت کے لائق ہے۔ یہ قراءۃ مومنین و تفسیر دوم کی جسکو مفسر رح نے اختیار کیا ہے۔ پھر فضلناہ کی ضمیر ہمارے جو کتاب کی طرف راجع ہے حال فرمایا۔ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ یعنی در حالیکہ یہ کتاب ہدایت و رحمت ہے ایسی قوم کے واسطے جو ابراہیم ایمان لاتے ہیں۔ پھر کافروں کو تنبیہ فرمائی۔ هَلْ يَنْظُرُونَ مَا يَنْظُرُونَ۔ نہیں انتظار کرتے ہیں۔ الْآتِیَاتِ بِکَ لَکَ لَکَ تاویل کا۔ یعنی اس کتاب میں جو وعدہ و وعید مذکور ہیں اور اس سے ظاہر ہوتے ہیں انکے ظہور سے اسکی سچائی کھل جانے کا انتظار کر رہے ہیں کافروں کے حق میں جو عذاب کا اور مومنوں کے واسطے جو اب کا وعدہ ہے اور جنت و دوزخ کا بیان ہے اسکے انجام کار واقع و ظاہر ہونے کا انتظار کر رہے ہیں لہذا قال مجاہد و غیر واحد من الائمہ رحمہم اللہ۔ بیع بن انس رح نے کہا کہ یہاں اس کتاب کی تاویل ایک ایک کر کے آتی رہیگی یہاں تک کہ جنت والے جنت میں اور دوزخ والے دوزخ میں داخل ہو جائیں پس اُس دن تاویل پوری ہو جائیگی۔ التاویل مرجع الشیء و معیرہ یعنی تاویل ہر چیز کی وہ ہے جو انجام کار میں اُس شے کا ظہور ہو اور یہی معنی ہیں کہ تاویل الشیء یاہل دل الیہ امرہ۔ یعنی تاویل ہر شے کی وہ ہے جس طرف اُس شے کا انجام کار ہو پس قرآن میں

ایضاً علینا من المار الآیہ کے اشارہ میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے یہ بات ہو کہ دونوں کے واسطے اہل جنت کا پردہ اٹھا دیا ہو حتیٰ کہ جنت و جہنم کے دیکھنے سے وہ لوگ عذاب سخت کو اٹھا لیتے ہیں اور یہ اوتھالے سے الطاف خفیہ میں سے ہو تو نہیں دیکھتا کہ عاشق اگر برف یا زہریر میں پڑا ہو اگر معشوق پر اسکی نظر رہے تو اسکے دیدار کی حلاوت میں برف سے گل جانے کا دکھ نہیں پاتا۔ بچے چاہیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ یاد کر کہ عورتوں نے اسے دیدار میں کیونکر اپنے ہاتھ کاٹ لیے اور لکٹے کے درد سے خبر نہ لی۔ میں نے سنا کہ مشائخ میں سے کوئی بزرگ تھے کہ اپنے مکان کے پڑوس کی مسجد میں مغرب و عشاء کے درمیان جاتے تھے تاکہ عشاء کی نماز ادا کریں اور ان دنوں برف گرا کر تھا پس راہ میں دیکھا کہ ایک جھروکے کے نیچے ایک نوجوان آدمی اپنے معشوق سے باتیں کر رہا ہو اور معشوق جھروکے پر ہو اور یہ دونوں اپنی باتوں میں ایسے غافل تھے کہ انکو شیخ موصوف کے آنے سے خبر بھی نہ تھی پھر جب شیخ موصوف عشاء کی نماز کے بعد واپس ہوئے تو بھی انکو اسی حال میں دیکھتے آئے پھر رات گزر کر جب صبح کی نماز کا وقت قریب ہوا اور شیخ موصوف لائیں لیے ہوئے مسجد کو چلے تو دیکھا کہ وہ دونوں اسی حال سے باتیں کرتے ہیں اور برف اسکے گھٹنوں تک چڑھ گیا ہے۔ جب قریب ہوئے تو معشوق نے عاشق سے کہا کہ اے پیارے اسوقت تل جا کہ شیخ نماز عشاء کو جاتا ہو اور یہ جدائی پیش آنے سے دردناک شعر پڑھا۔ شیخ یہ حال دیکھ کر روئے اور ایک چیخ مار کر بیہوش ہو گئے۔ پھر ہوش آیا تو ایک لغزہ مارا اور گریان چاک کر ڈالا اور کہا کہ آدمیوں کے آپس کے عشق میں یہ حال ہو کہ عشاء و فجر کی خبر نہیں اور برف و سردی سے اثر نہیں اور میں حضرت خالق عزوجل کے اس پردہ غفلت میں پڑا ہوں یہ عشق آن بود کہ در مردم بود و این فساد خوردن گندم بود عاشق صنع خدا با فر بود و عاشق مصنوع او کا فر بود و عشق بر مردہ نباشد پادار و عشق را بر حے و بر قیوم دار و عشق آن یگزین کہ جملہ انبیاء و یافتند از عشق او کار دیکھا و قولہ ایضاً علینا من المار۔ اسواسطے پانی مانگا کہ وہ آگ کا ضد ہو اور اشارہ ہوا اے درگاہ بے نیاز کے بند و کچھ ہم پر بھی دریا سے رحمت سے پانی بہا دو یا جو کچھ نیکو رزق تقرب حاصل ہو اس میں سے کچھ دلوادو یعنی ہماری شفاعت کرو۔ حضرت استاد دوم نے فرمایا کہ انکو ایک قطرہ نہ دیا جائیگا باوجود اسکے کہ اوتھالے پروردگار انکے عذاب دینے سے بے پروا ہو اور جو چاہے انکو دیدے اور چاہے جس نعمت میں انکو رکھے ولیکن یہ قہر ربوبیت و عزت احدیت ہو وہ قادر مختار ہو جو چاہے کرے کون وہاں دم مار سکتا ہو لایسال عما یفعل وہم یسئلون۔ جیسے دنیا میں انکو ایک ذرہ معرفت نہ دی ویسے ہی آخرت میں ان حالتوں میں انکو ایک قطرہ نہ عطا کریگا۔ اور یہ لوگ پانی مانگتے کہ اس سے روئیں کیونکہ انکے آنسوں منقطع ہوئے تھے

وَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ هُدًى وَرَحْمَةٍ لِّقَوْمٍ
اور پہنچے انکو ہو چکا دی ہو کتاب جو کھول کر بیان کی ہو خبردار سے راہ بتانی اور مہربانی ایمان والے
یَوْمِنُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَتَوَفَّاكَ يَتَوَفَّاكَ يَتَوَفَّاكَ
لوگوں کو کیا راہ دیکھتے ہیں مگر بھلا کہ وہ پڑے جہنم وہ ٹھیک پڑے گی کہنے لگیں
الذین نسوا ما هم قائلون قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ بِبَيِّنَاتٍ فَهَلْ يُؤْمِنُونَ
جو اسکر بھول رہے تھے پہلے ہی بات لائے تھے ہمارے رب کے رسول اب کوئی

بنائے تھے اور انکو حقیر و ذلیل سمجھ کر کہتے کہ کیا یہی لوگ جنت کی نعمتوں سے سرفراز ہونگے۔ **وَعَرَّضْنَاهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** اور مخرور کر دیا تھا انکو زندگانی دنیائے۔ یعنی سر دست جو راحت و آرام ناپید ہونے والا انکو ملا اسنے اپنے اوپر فریفتہ کر کے انکو اللہ تعالیٰ در سوال الہی پر ایمان لانے اور آخرت کا حصہ لینے سے غفلت میں ڈال رکھا یہاں تک کہ اسی حال خراب میں انکی موت آگئی۔ غرض اس غفلت کو کہتے ہیں جو جاگتے ہیں ہو اور وہ انسان کی طبع اس بات میں کہ عمر دراز ہو اور قوی عیش ملے اور بہت مال و جاہ حاصل ہو پھر جب ایسا ہو از دنیا کی لذتوں میں ڈوب کر نجات سے غافل ہو گیا۔ کذا فی السراج۔ پھر جب کافروں کی یہ بد خصلتیں بیان فرمائیں تو پھر فرمایا۔ **فَالْيَوْمَ نُنَسِّسُهُمْ كَمَا نَسَّوْا الْفُلَ يَوْمَ هُمْ مَحْضُونَ** اے فالیوم نترکیم فی النار جیسا ما عطا شا کا نسوا للعار یوم نترکیم العمل لہ۔ یعنی پس آج کے روز ہم بھی انکو آگ میں بھوکے پیاسے چھوڑ دینگے جیسے وہ خود بھوکے پیاسے رہے اس روز کی ملاقات سے باین طور کہ آج کے واسطے خود کچھ کام نہیں کر رکھا۔ اگر کہا جاوے کہ نسیان و بھول تو اللہ تعالیٰ کی جناب میں محال ہی پھر فالیوم نساہم۔ کیونکہ فرمایا۔ تو جواب یہ ہو کہ نساہم کے یہی معنی کہ نساہم معاملہ من نسیم۔ انکے ساتھ ہم وہ برتاؤ کرینگے جیسے انکو بھولنے والا انکے ساتھ کرتا۔ اللہ تعالیٰ کے علم پاک سے کوئی چیز فراموش نہیں چنانچہ خود فرمایا۔ لا یضل ربی ولا نسی۔ اور بیان بطریق مقابلہ کے مجازاً فرمایا ہی جیسے قولہ نسوا اللہ فسیح اور جیسے فرمایا۔ کذا لک انک۔ ایا تمنا نسیتما و کذا لک الیوم نسی۔ حاصل انکہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم انکے ساتھ وہ برتاؤ کرینگے جیسے کوئی بھول کر اپنے بھولے ہوئے سے معاملہ کرتا ہو کہ ہم انکی کچھ دستگیری نفرادینگے اور بالکل انکو آگ میں چھوڑ دینگے اور فالیوم کی فافسیحہ ہو۔ پس نسیان ایمان مجازاً استعارہ اور قرآن مجید میں ایسے استعارات بہت آئے ہیں کیونکہ جو معانی عالم الغیب کے ہیں انکو عالم الشہادۃ میں اسی چیز سے تعبیر کیا جائیگا جو اسکے مماثل و مشابہ ہو اور یہ خود ظاہر ہو۔ قال العوفی عن ابن عباس۔ روزیون کو اللہ تعالیٰ نے بھلائی سے گویا فراموش فرمایا اور آگ و تکلیف و عذاب سے فراموش نہیں رکھا۔ علی بن ابی طالب نے ابن عباس سے نساہم کی تفسیر نترکیم۔ سے روایت کی جیسا کہ مفسر حنفی لکھا ہو۔ مجاہد رحمہ نے کہا کہ نساہم اسے نترکیم فی النار۔ اور سدی رحمہ نے کہا اے نترکیم من الرحمة کما ترکہ ان یعلموا للعار یہ ہم ہذا۔ یعنی ہم انکو رحمت سے متروک رکھینگے جیسے انھوں نے ترک کر رکھا تھا اس بات کو کہ آج کے دن کے واسطے کچھ کار خیر کریں۔ حدیث صحیح میں ہے کہ اوہ تعالیٰ قیامت کے روز بندے سے فرماویگا کہ بھلا میں نے تجھے جو رو نہیں دیدی میں نے تجھے مکرم نہیں کر دیا میں نے تجھے برے بریر فرمان گوڑے وارنٹ نہیں کر دیے میں نے تجھے نہیں چھوڑ دیا کہ تو کھاتا پھرے سیر ہو کہ وہ عرض کریگا کہ ہاں کیون نہیں پھر فرماویگا کہ بھلا تجھے یقین تھا کہ مجھے ملیگا۔ وہ عرض کریگا کہ نہیں پس فرماویگا کہ پھر آج کے روز ہم بھی تجھے فراموش کرینگے جیسے تو حکم بھولا ہوا تھا۔ **وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ** اے وکما کانا جاہدین بایاتنا۔ اور جیسے انھوں نے ہماری آیات سے انکار کیا تھا۔ اس میں دلیل ہے کہ نسیان قیامت اور نسیان الہی انھیں بندہ کو جو کافر بنائے ہیں اور جو ایمان لایا وہ فراموش کرنے والا نہیں ہو مگر جو کوئی قیامت کے لیے سامان نہ کرے اسکے حق میں تہدید ہو۔ قتال و نساہم ابن عباس رحمہ نے رحمت الہی کے غضب پر سبقت کیے ہوئے ہونے کو ہر چیز میں ثابت کیا حتیٰ کہ روزیون کے حق میں بھی بیان کیا اور اسی طور پر شیخ شیرازی رحمہ نے عن انس البیان میں قولہ و نادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان

کسی کو اللہ تعالیٰ نے یہ کیا ہو کہ اس کو بدوں یا پید کیا اور اسے مادر زاد اندھے و کوڑھی بارادہ الہی اچھے کیے اور
مرد سے بارادہ الہی زندہ کیے ہوں۔ تو کہیں کہ نہیں۔ وہ فرما بیگا کہ میں اس کے کہ نہیں جانتا اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا
لیکن تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پاس جاؤ پس وہ محمد صلعم کے پاس آویگے۔ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب مجھ سے اگر سفارش چاہیں گے تو
میں اچھے اپنے سینہ پر رکھ کر اقبال کرونگا پھر چکر عرش کے ردبر و حاضر ہوں گا پس ایسی ثناء و صفت و حمد الہی مجھ کو علم میں حاصل
ہو جائیگی جو سننے والوں نے کبھی نہیں سنی پھر میں سجدہ میں ہو جاؤں گا تو مجھ سے ارشاد ہوگا کہ اے محمد اپنا سر اٹھا اور مانگ کیا
مانگتا ہے تو تجھ کو عطا ہوگا اور سفارش کر کہ تیری سفارش سنی جاوے گی پس میں سر اٹھا کر عرض کروں گا کہ بارئ اہی۔ اسے پروردگار
نیری است کو بخش دے۔ پس اللہ تعالیٰ عزوجل فرما دیگا کہ وہ تیرے واسطے ہیں یعنی تجھے بخشے گئے۔ پس کوئی نبی مرسل اور
کوئی فرشتہ مقرب نہ رہیگا جو مجھ پر غیظ نہ کرے اور یہی مقام الممجد ہے پھر میں انکو جنت میں لاؤں گا اور وہ لوگ نہر الحیاء پر لیجا کر
نظارے جاویں گے پس انکے اجسام مثل جلتے تارے کے ہو جائیں گے لیکن انکے سینوں میں سپید تل ہونگے جس سے انکی شناخت
ہوگی اور ان لوگوں کو مساکین اہل جنت کہیں گے۔ قال المنرجسم یون ہی اس مقام پر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ کے نسخہ تفسیر میں لکھا ہے
اور شفاعت و مقام محمود کی احادیث کثرت سے متواتر المعنی مروی ہیں لیکن ان میں یون کہ کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو دوزخ میں سے نکال لائیں گے
پس شاید کہ اول میں ابتداء انھیں لوگوں سے ہو جو اہل اعراف ہیں بنا برآنکہ اہل اعراف ایسے لوگ ہونگے جو دوزخ میں نہیں داخل
ہوئے اور جنت میں بھی نہیں داخل ہوئے بلکہ نیکیاں و برائیاں برابر ہونے کی وجہ سے اعراف پر محبوس رہے ہیں جیسا کہ
قول جہور ہے اور البتہ ثابت ہوا کہ مطلقاً شفاعت اس مقام محمود کی شفاعت سے عام ہو اور وہ حساب کے واسطے بھی ہوگی جیسا
احادیث صحیح میں ثابت ہوا ہے اور یہ مقام اسکے بیان کا نہیں ہے اور مسلم بن یسار رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اہل اعراف
وہ لوگ ہوں گے حیر قرضہ ہے۔ کما رواہ ابن ابی حاتم اللہم سہل علی اداء الدین و اقص دینی یا رحمہم الراحمین۔ بعض نے
کہا کہ اہل اعراف مشرکوں کے بچے جو مر گئے۔ اور بعض نے کہا کہ جنوں میں سے ہوں لوگ ہونگے اور بعض نے کہا کہ
زمانہ فترت میں جو لوگ موجود رہے ہیں۔ بالکلہ اسمین کوئی بات قطعی نہیں اور اللہ تعالیٰ دانا تو ہے کہ کون مراد ہیں
وَنَادَىٰ أَصْحَابَ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِئَضُوا عَلَیْكُمْ مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا
اور پکارے آگ والے جنت والوں کو کہ بہاؤ
رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ الَّذِينَ أَخَذُوا
مردہ می ٹکڑی اللہ نے ہونے اللہ نے یہ دو دن بند کیے ہیں منکر و نیک
وَنَبِیُّہُمْ لَہُمْ وَأَوْلِیَآءُ غَرَّتْہُمْ الْحَیْوَةُ الدُّنْیَا فَلَیْقَ مَن نَّسَبُہُمْ مِّمَّا
اپنا دین۔ تمھارا اور کہیں۔ اور ہنگے دیہاکی زندگی پر سو آج ہم انکو جھٹلا دیں گے جیسے
نَسُوا الْيَوْمَ لَیْسَ لَہُمْ مَوَدَّةٌ وَمَا كَانَ لِأُولَئِیْکَ مَفِئَةٌ
وہ بھولے اپنے اس دن کا بسا اور جیسے تھے ہماری آجوں سے جھگڑنے
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دوزخیوں کے حال ذلت و رسوائی اور اہل جنت سے کھانا پانی مانگنے کو اور اس سوال گدائی کے قبول

کہ چھلایہ وہی لوگ ہیں جنکے حق میں تم دنیا میں قسم کھایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت انکو نہ پہونچے گی۔ حالانکہ ان لوگوں سے کہہ دیا گیا کہ - اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ تم لوگ جنت میں داخل ہو جیتے ہو جنت میں
 کے ساتھ در حالیکہ تمہارے حق میں مقدر ہوا کہ نہ تمہیں خوف ہو اور نہ تم غمیں ہو۔ واضح ہو کہ جنہوں نے اہل اعراف کی تفسیر میں کہا کہ
 اعراف والے لوگ نسبت اہل جنت کے اشرف و افضل ہونگے انہوں نے آیت کی تفسیر یوں بیان کی کہ اعراف واسے پہلے
 سے اس مقام پر پہونچنے کے اور وہ جنتیوں و دوزخیوں میں سے ہر فرقہ کو اسکی علامت سے پہچان جاویں گے پس جب اہل جنت اپنے
 اچھے مسکن میں جاسے کہ قریب پہونچینگے تو انکو آواز دینگے کہ سلام علیکم یعنی جنت میں آئے کی مبارک باد و سلامتی دینگے لم یخلفوا
 وہم الخ۔ در حالیکہ جنت واسے جنت میں پہونچ جانے کی طمع کرتے ہوئے اور ہنوز داخل نہ ہوئے ہونگے۔ اور جب دوزخیوں کی طرح
 نظر ڈالینگے تو عار و پناہ مانگیں گے کہ پروردگار ہکوان ظالموں کے ساتھ نفرائیز۔ اور دوزخیوں کو بچانکر کہیں گے کہ آج تمہارے حکم پر
 جمع نے تمکو دوزخ سے نجات دلوانے میں کچھ فائدہ نہ دیا اور ضعیف مسلمانوں کی طرف اشارہ کر کے ان دوزخیوں کو حسرت دلانے
 کو کہیں گے کہ یہی ہیں جنکی نسبت تم قسم کھایا کرتے تھے کہ انکو رحمت الہی ہرگز نہیں پہونچینگے پھر ان مسلمانوں سے کہیں گے کہ شاباش تم
 اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے جاؤ جنت میں داخل ہو۔ اور بنا بر قول جمہور کے تقدیر کلام یوں ہو کہ یقیناً ان مسلمانوں نے ضعیف
 المسلمین اُولَئِیْہِ الدِّیْنِ اَقْسَمُ لَا یَا لَہُمُ اللّٰہُ بِرَحْمَۃٍ وَّ قَدْرِیْلٍ لَّہُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ الخ۔ جیسا کہ مذکور ہوا۔ قال علی بن ابی طلحہ عن
 ابن عباس یلینے اصحاب اعراف کہیں گے کہ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ الخ۔ اور ابن جریر رحمہ نے بطریق دیگر ابن عباس رضی عنہ سے روایت کی کہ جب
 اعراف واسے جنتیوں و دوزخیوں سے وہ بات کہ چکینگے جو اللہ تعالیٰ نے کہنا مقدر فرمائی ہو تو بکر کرنے والوں اور مالداروں سے اللہ
 فرمادے گا اُولَئِیْہِ الدِّیْنِ اَقْسَمُ لَا یَا لَہُمُ اللّٰہُ بِرَحْمَۃٍ وَّ قَدْرِیْلٍ لَّہُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ الخ۔ اور حافظ ابن کثیر رحمہ نے یہاں ذکر کیا کہ حضرت حذیفہ رضی عنہ نے فرمایا کہ اعراف والے یہی
 قوم ہیں کہ انکے اعمال نیک و بد مخلوط ہونگے پس نیک اعمال تو جنت میں جانے سے کمی کریں گے اور بد اعمال بھی ایسے ہونگے کہ دوزخ
 میں لجا دیں پس وہ اعراف پر رکھے جاویں گے کہ لوگوں کو شناخت کریں پھر جب اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ پورا کر دیگا
 تو ان لوگوں کو اجازت فرمادیگا کہ اپنے واسطے سفارشیں ڈھونڈ لیں آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے کہ آپ ہمارے باپ ہیں
 آپ پروردگار عزوجل کے حضور میں سفارش فرمادیں۔ آدم فرمایگا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے سوا کسی کو
 اپنے ہاتھوں پیدا کر دیا اور اس میں روح پھونکی اور اسکی طرف رحمت الہی نے غضب الہی پر سبقت فرمائی اور اسکے واسطے ملائکہ
 نے سجدہ کیا ہو تو کہیں گے کہ نہیں تب آدم فرمادیگا کہ میں اسکے کہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمہاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم لوگ
 ابراہیم ؑ کے پاس جاؤ پس ابراہیم ؑ کے پاس آکر شفاعت کے خواستگار ہونگے وہ فرمادیگا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا
 کسی مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ اپنا خلیل بنایا اور جانتے ہو کہ بھلا کسی اور کو اسکی قوم نے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں آگ
 میں ڈالا ہو تو کہیں گے کہ نہیں تب ابراہیم فرمادیگا کہ میں اسکے کہ نہیں جانتا اور میں تمہاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے
 فرزند ہو سہی ؑ کے پاس جاؤ پس وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آویں گے اور وہ فرمادیگا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی سے
 اللہ تعالیٰ نے کلام کیا اور مناجات میں اسکو مقرب کیا تو کہیں گے کہ نہیں۔ وہ فرمادیگا کہ میں اسکے کہ نہیں جانتا اور تمہاری سفارش
 نہیں کر سکتا لیکن تم عیسیٰ ؑ کے پاس جاؤ پس عیسیٰ ؑ سے آکر سفارش کے خواستگار ہونگے وہ فرمادیگا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا

دنیا میں دیکھا تھا پس بہت سی قومیں تو ایسی پاؤں کے چہرہ انوار قرب سے نشان ہو گا اور بہت سی قومیں ایسی پہچانیں گے جنہر
 مطرود و مردود ہونے کا نشان ہو گا۔ قال الاستاذ رحمہ اللہ لوگ جو اعتراف پر ہونگے انہیں لوگ ہونگے جو آج کے روز انوار
 سے مخصوص فرمائے گئے ہیں اور اپنے اسرار سے مقادیر خلق پر مشرف ہوئے ہیں وہ کل کے روز یعنی قیامت میں سب کے
 مقامات و طبقات پر اپنے اوصاف سے مطلع ہونگے۔ قال المہتر جہم عرائس کے بیان سے اہل اعتراف کا اکابر و عارفین ہونا
 ظاہر ہے لہذا تفسیر علماء و مفسرین سے بھی ایسے افعال ذکر کرنا بیان مناسب معلوم ہوا پس قشیری رحمہ اللہ نے شرح جلیل بن سعد رحمہ
 سے ذکر کیا کہ اعتراف والے تہید لوگ ہونگے۔ مجاہد سے مروی ہے کہ مومنین میں سے افضل و علماء و فقہاء ہونگے جو اپنے ذاتی
 احوال سے فارغ ہو کر لوگوں کے احوال دیکھنے کو مشغول ہونگے۔ بعض نے کہا کہ وہ انبیاء علیہم السلام میں سے ایک گروہ
 ہو گا اسکو زجاج رحمہ اللہ نے ذکر کیا اور ابن الانباری رحمہ اللہ نے حکایت کیا ہے۔ بعض نے کہا کہ وہ عادل لوگ ہونگے جو قیامت میں
 لوگوں پر انکے اعمال کے شاہد ہونگے اور وہ ہر اس میں سے کچھ لوگ ہونگے۔ اور اسی کو ابو جعفر النخاس رحمہ اللہ نے اختیار
 کیا اور کہا کہ جملہ اقوال میں سے یہ بہتر قول ہے۔ اور تجھے معلوم ہو چکا کہ بسبب ظاہر قولہ تعالیٰ لم یخلوہا وہم یصعون۔ کے
 ان اقوال مذکورہ میں بعد و غرابت ہے اور سب سے اہل قول ابو جلیل رحمہ اللہ کہ وہ ملائکہ ہونگے۔ فلیتأمل۔

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجًا لَّيَعْرِفُوا نَهَجًا لِّسِيْمَانِهِمْ حَقًّا لِّوَلَا
 مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۝ أَهْلُ الْأَعْرَافِ الَّذِينَ
 أَقْسَمْتُ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ۖ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ
 وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝

اور نہ تم غم کھاؤ
 و نَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجًا لَّيَعْرِفُوا نَهَجًا لِّسِيْمَانِهِمْ حَقًّا لِّوَلَا
 مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۝

اور نہ تم غم کھاؤ اور پکارنے والے کچھ لوگوں کو یعنی کچھ
 روز خیون کر۔ یَعْرِفُوا نَهَجًا لِّسِيْمَانِهِمْ حَقًّا لِّوَلَا
 کہ او فلائے او فلائے قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۝

سے تمہاری جمع نے یعنی تمہاری جماعت و جہت نے یا تمہارے مال جمع کرنے نے۔ وَمَا كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۝

مصدر یہ ہے کہ اسے و استلزام کہم عن الامان۔ اور تمہارے تکبر و سرکشی نے ایمان لانے سے۔ یہ جمع پر غلط ہے یعنی تمہارے
 جمع نے اور تمہارے استلزام نے آج تک لوگ من پڑنے سے کچھ بھی فائدہ نہ دیا۔ کبھی رحمہ اللہ نے کہا کہ پھر جنت کی طرف نظر
 کریں گے اور اس میں فقیر و غریب مسلمانوں کو دیکھ کر انکی طرف اشارہ کرتے ہوئے رونخ والے متکبر کافروں سے کہیں گے۔

أَهْلُ الْأَعْرَافِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ۖ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ
 وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝

اعراف والے یہ لوگ آواز دینگے اہل جنت کو کہ سلام علیکم یعنی اہل جنت کہ تجھ پر پہنچا دینگے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اَمَّا يَوْمَ تَخْلَقُو
وَهُوَ لَطْمُ عُنُونٍ یعنی اعراف والے جنت میں اب تک داخل نہیں ہوئے اور وہ طع کرتے ہیں۔ حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت
ہو کہ یہ آیت کریمہ پڑھ کر کہا کہ واللہ انکے دونوں میں یہ طع اسی واسطے ڈال دی کہ انکے حق میں کراست کا ارادہ فرمایا ہو۔ اور قتادہ رحمہ
نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو انکے مقام طع سے آگاہ فرمایا۔ اور عوفی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ اعراف والے اپنی حالت میں
اہل جنت کو تجھ پہنچا دینگے ابھی تک وہ داخل نہیں ہوئے اور طع کرتے ہوئے کہ داخل ہوں اور وہ انشاء اللہ تعالیٰ داخل
ہو جائیں گے۔ وکذا قال بجاہد الضحاک والسدی والحسن وغیرہم۔ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت میں ہو کہ پھر اعراف والے اس حال
میں ہونگے کہ ناگاہ ادھارے عزوجل انہیں تجلی فرما دیگا اور حکم دیگا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو کہ میں نے تمکو بخش دیا۔ رواہ الحاکم۔
بالجملہ حیث اعراف پر ہونگے طع کے ساتھ اہل جنت پر سلام پہنچا دینگے۔ وَاِذَا صَرَفْتُمْ أَبْصَارَهُمْ تِلْقَاءَ
أَصْحَابِ الْمَأْثَرِ اور جب پھر یہی جاوینگے نظریں اہل اعراف کی بجانب دوزخیوں کے۔ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ کہیں گے اے ہمارے پروردگار قہم بندوں کو قوم ظالموں یعنی کافروں و مشرکوں کے ساتھ دوزخ میں
مستوی نہ کر۔ اس میں اشارہ ہو کہ اہل جنت پر انکی نظر جمی ہوگی اور دوزخیوں کی طرف پھیری جائیگی اور یہ دعا بھی سبب رحمت و
معفرت ہو فافہم۔ فَنَقَى الْعَرِيسُ قَوْلَهُ قَالُوا وَعَلَى الْأَعْرَافِ رجال یعرفون کلّٰ لیسا ہم الّا یتہ۔ دنیا میں کچھ بندے ایسے
ہیں کہ انکے قلوب مقام ملکوت میں پرواز کرتے ہیں اور انکی روحیں انوار جبروت میں پرواز کرتی ہیں اور انکی عقلیں اسرار برسطع
ہوتی ہیں اور انکے اسرار خاص انوار برسطع ہوتے ہیں پس وہ ذرا انکی کے ساتھ عرش سے تخت الشری تک بقوت الہی دیکھتے ہیں
اور تمام کو پہچانتی ہیں کہ کون مقرب ہو اور کون دور پڑا ہوا ہو اور یہ بات اس مخلوق کے چہرہ سے ظاہر ہوتی ہو اور چہرہ پر
سعادت و شقاوت کی ہر چیز جیسے یہ امر لکھا ہوا ہو اسکو سوائے عارث ربانی کے کوئی نہیں پڑھ سکتا ہو اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ
نے اشارہ فرمایا۔ اتقوا فراسة المؤمن فانہ یطرق بغور السری یعنی مومن کی فراست سے بچو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہو
اعراف والے قیامت کے روز درگاہ عالی کی بلندیوں پر ہونگے اور ہر دو جہان کے احوال پر مطلع ہونگے پس دوزخی ان لوگوں
کی طرف نظر کریں گے تو عذاب کی بوجھ انکے دیدار سے برداشت کر لیں گے۔ اور اہل جنت ان لوگوں پر نظر کریں گے تو انکا عیش و سرور
زیادہ ہوگا۔ یہ لوگ ہر تصور و ارکے حق میں شفاعت کریں گے اور ہر نعمت والے کے لیے زفیروں و مزید نعمت کے داعی ہونگے اور
اسی پر دلالت کرتا ہو قولہ تعالیٰ و نادوا اصحاب الجنة ان سلام علیکم۔ اہل اعراف کی طرف سے اہل جنت پر سلام ہونا جنتیوں کے
حق میں مزید تقرب ہو اور قولہ تعالیٰ لم یدخلوا باہم لطمعون۔ یعنی اعراف والے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک انکا بڑا مرتبہ ہو
مخلوق کی شفاعت کرنے کو اس مقام پر روکے جاوینگے حالانکہ وہ طع کرتے ہونگے کہ جنت میں داخل ہو کر عوام کے ساتھ
عیش کریں پس مثال انکی مانند بادشاہوں کے ہو کہ کم مرتبہ لوگوں کے ساتھ انکو بیٹھنا پڑتا ہو حالانکہ دل انکے بادشاہت کی
عیش کو چاہتے ہیں۔ ابو الحسن الفارسی نے سہل بن عبد اللہ رحمہ اللہ سے روایت کی کہ اہل معرفت ہی اعراف والے ہونگے اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ یعرفون کلّٰ لیسا ہم۔ پس انکو اس مقام پر اس واسطے رکھا کہ دوزخ جہان واسطے لوگوں پر انکو مطلع فرماوے جیسے دنیا میں
بندوں کے احوال و اسرار پر مطلع کر دیا جاتا۔ بعض نے کہا کہ اعراف والے اور دوزخوں کو اس نشانی سے پہچانیں گے جس سے انکو

سہی اس نے کہا کہ اعراف اسوٹے نام ہوا کہ وہاں کے لوگ ایسے ہونگے کہ اور لوگوں کو شناخت کرینگے۔ پھر مفسرین کی عبارات مختلف ہیں کہ اعراف پر یہ کون لوگ ہیں لیکن معنی ان مختلف عبارات کے قریب قریب ہیں اور مرتبہ انکا ایک معنی کی طرف ہونی ایسی قوم ہوگی جنکی نیکیاں و برائیاں برابر ہوں گی اور حضرت حذیفہ و ابن عباس و ابن مسعود و بہت سے سلف رضی اللہ عنہم و خلف رحمہم اللہ پر صریح منصوص روایت کیا گیا ہے اور آئین ایک حدیث مرفوع بھی ابن مردودہ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ جسکی نیکیاں و برائیاں برابر ہوں اسکا حال آنحضرت معلوم ہے جو چاہا تو فرمایا کہ یہی اعراف والے لوگ ہیں جو جنت میں داخل نہیں ہوسکے مگر طبع کرتے ہیں۔ قال الحافظ۔ ہذا حدیث غریب۔ عبد الرحمن المزنی سے مرفوع روایت ہے کہ آنحضرت معلوم نے اہل اعراف کو فرمایا کہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے باپ کی عصیت کی اور راہ خدا میں شہید ہوئے پس باپ کی نافرمانی سے قہ جنت میں داخل ہونے سے روکے گئے اور راہ خدا میں شہید ہونا انکو دوزخ میں داخل ہونے سے منع ہوا۔ رواہ سعید بن منصور و ابن ابی حاتم و ابن مردودہ و ابن جریر و البیہقی و الطبرانی و ابوالشیخ و عبد بن حمید و ابن منیع۔ و قد رواہ ابن ماجہ مرفوعاً عن حدیث ابی سعید الخدری و ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ قال الحافظ۔ ان احادیث کا مرفوع ہونا اللہ اعلم صحیح ہے یا نہیں لیکن آخر اس سے کم نہیں کہ یہ خبر موقوف ہو یعنی انہیں صحابہ رض کا قول ہو تب بھی جو ہم نے ذکر کیا اسکے واسطے دلیل ہے۔ حذیفہ رض سے روایت ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جنکی نیکیاں و برائیاں برابر ہیں پس بڑائیوں نے جنت میں جانے سے روکا اور نیکیاں دوزخ سے اڑے آئیں پس دیوار پر پھرا رکھے گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکے درمیان حکم کرے۔ رواہ ابن جریر۔ اور عرب بن جریر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعراف والے لوگوں کو کہہ دیا گیا کہ فرمایا کہ بندوں میں سے سب سے آخر ہونکے درمیان اوتھالے فیصلہ فرمایا کہ وہ اہل اعراف ہیں پس جب اوتھالے بندوں کے درمیان فیصلہ سے فارغ ہو گا تو فرمایا کہ تم ایسی قوم ہو کہ تمہاری نیکیوں نے تمکو آگ سے نکالا اور تم جنت میں داخل ہوئے پس تم میرے آزاد کیے ہوئے ہو پس تم جنت میں سے جہان چاہے کھلتے پھرو۔ رواہ سنید۔ و قال الحافظ ہذا من قول حسن۔ اور چچا بدرہم سے مروی ہے کہ اعراف والی قوم صالحین فقہاء و علماء ہونگے اور ابو مجلز رحم سے روایت ہے کہ وہ ملائکہ ہونگے اور حافظ رحم نے ان دونوں قولوں کو غریب بلکہ قول دوم کہ انہیں خلاف سباق و خلاف جمہور قرار دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ مفسر رحم نے بھی قول جمہور اختیار کیا کہ وہ ایک قوم ہے جسکی نیکیاں و برائیاں برابر ہوں گی۔ اور ابن الجوزی رحم نے ذکر کیا کہ وہ ایک قوم ہوگی جن سے انکے باپ راضی رہے اور امین ناراض رہیں یا برعکس ہوا۔ اور اسکو ایراہیم نخعی رحم سے روایت کیا اور پہلے معلوم ہوا کہ یہاں دیگر اقوال ہیں جنکے ثبوت میں کلام اور صحت میں مقال اور عزائم میں کمال ہے انکے ذکر سے تقوید بیفائدہ ہے بلکہ ترک کرنا صواب ہے۔ قولہ لیرقون کلابیہا ہم۔ یعنی اہل جنت کو انکے چہروں کی سپیدی کے ساتھ اور دوزخیوں کو انکے چہروں کی سیاہی کے ساتھ پہچانینگے۔ رواہ علی بن ابی طلحہ و الضحاک عن ابن عباس۔ اور بیضاوی رحم نے جو کہا کہ یہ شناخت انکو بالہام یا تبلیغ ملائکہ ہوگی یہ قول بیہ۔ ہے اور جواب وہ ہے جو مفسر رحم نے کہا کہ اپنے مقام سے وہ دونوں کو دیکھ کر پہچانینگے چنانچہ قولہ راذا انظر البصار ہم سے یہ بات خود ظاہر ہے اور عوفی رحم نے ابن عباس رحم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر انکو اسواسطے اتارا کہ جو لوگ جنت میں ہیں اور جو لوگ دوزخ میں ہیں انکو پہچانیں اور دوزخیوں کو انکے چہروں کی سیاہی سے پہچانیں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کہ انکو قوم ظالمین کے ساتھ نہ کرے۔ وَ نَادَىٰ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنِ اسْلَمُوا سَلَامًا۔ اور

صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ

بھری آنکی نگاہ . دوزخ والوں کی طرف . بولے اے رب ہمارے نہ کر ہمکو گنہگاروں کے ساتھ

وَبَيْنَهُمَا آسَافُ بْنُ برخیا اور صاحب الجنة و صاحب النار۔ یعنی جنتیوں اور دوزخیوں کے درمیان میں۔ حجاب ایک

ہو جو درمیان میں حائل ہو بعض نے کہا کہ وہی سورۃ اعراف اور کافی قہر لے لے کر فطرب میں سورۃ الایہ۔ اور احتمال ہو کہ جنتیوں کی

ضمیر خود جنت و دوزخ کی طرف راجع ہو یعنی دوزخ و جنت کے بیچ میں ایک حجاب ہو ایک میں دوسرے کا اثر پہنچنے سے

مانع ہو۔ ذکرہ البیضاوی۔ وَعَلَى الْأَعْرَافِ اعراف دیوار جنت ہو اور وہی حجاب ہو اور یہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ

الاعراف معرفت بالام آیا کیونکہ مراد اس سے حجاب مذکور ہو اور دوزخ شری نے کہا کہ الاعراف اے اعراف الحجاب یعنی مالہ۔ یعنی

حجاب مذکور کے اعراف پر یعنی بلند یوں پر۔ قال البیضاوی اعراف جمع عرف اور وہ مستعار از قول عرف النفس میں د

عرف الدیک ایک ہے جسے اسکی گردن کے بال اور بعض نے کہا کہ انکو عرف اسواسطے کہتے ہیں کہ یہ نسبت باقی جسم کے اونچے ہوتے

ہیں اور عرف ہر وہ چیز جو کسی شے میں سے مرتفع ہو کیونکہ وہ بسبب نلی کے عرف ہوتی ہو۔ بالجملہ معنی یہ کہ اعراف پر حجاب

تھوڑے مرد ہیں۔ یعنی اعراف پر ایک گروہ مردوں کا ہوگا۔ یَعْرِفُونَ كَلَّ كَسْبِي مَا سَمِعُوا اے یحییٰ بن یونس کل واحد میں اپنی

الجنة والنار لعلہم وہی سیاض اوجہ للمومنین وسوادہم للکافرین لروحم لهم اذ موئسہم حال۔ جو پہچانیگے ہر ایک فریق کو یعنی اہل

کو اور اہل دوزخ کو انکی علامتوں کی وجہ سے اور وہ علامت یہ ہو کہ مومنین کے چہرے سے نور پیدا ہونگے اور کافروں کے چہرے سیاہ

ہونگے اور اعراف والے اس وجہ سے پہچانیگے کہ ان دوزخ فریق میں سے ہر ایک کو دیکھینگے کیونکہ وہ ادنیٰ جگہ پر ہونگے۔ اور فیما

رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ شناخت انکو الہام سے ہوگی یا ملائکہ کے سکھانے سے حاصل ہوگی۔ بنیما برورن فعلی۔ اخذ از قولہم۔ یا

اہلہ۔ یعنی چراگاہ میں اپنے اونٹ کو علامت لگا کر چھوڑا۔ یا دشم یعنی دروغ و علامت و نشان سے اخذ ہو پس یہ مقاب ہو جیسے چاہ

کاللفظ مقلوب از وجہ ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ اس میں اختلاف ہو کہ اعراف پر جو مرد ہونگے یہ کون لوگ ہیں اس میں بظہر قول میں جسکو عربی ہر

مفصل ذکر کیا جن میں بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اقسام ملائکہ ہیں بصورت رجال۔ اور بعض سے آدمی ہونا پھر بعض سے انکا اہل جنت

سے افضل ہونا اور بعض سے مفصل ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن ان اقوال کے واسطے کوئی دلیل قطعی نہیں اور مترجم جسم کو بہتر

معلوم ہوا کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کی تفسیر سے یہ مقام شخص ترجمہ کرے قولہ لعلہم وہی حجاب الایہ حجاب حاجز جو دوزخیوں کو جنت

میں آنے سے مانع ہو۔ قال ابن جریر رحمہ۔ وہ سور یعنی دیوار ہو جسکو اولیٰ نے قولہ فطرب میں سورہ باب

باطنہ فیہ الرحمة و طائرہ من قبلہ العذاب الایہ میں فرمایا ہو اور یہی اعراف ہو جسکو حق تعالیٰ نے قولہ و علی الاعراف رجال

میں ذکر فرمایا ہو۔ پھر سدی رحمہ اللہ سے روایت کی کہ حجاب وہ سور ہو اور وہ اعراف پر ہو۔ وقال مجاہد۔ اعراف ایک حجاب درمیان

جنت و دوزخ کے ہو ایک دیوار جو جہنم دروازہ ہو۔ ابن جریر رحمہ نے کہا کہ اعراف جمع عرف ہو اور ہر مرتفع زمین کو عرب و اسے عرف

بولتے ہیں اور عرف الہیک بسبب ارتفاع کے عرف کہلایا۔ عن ابن عباس۔ اعراف ہر ادنیٰ چیز کو کہتے ہیں۔ مجاہد عن ابن عباس

اعراف ایک دیوار ہو مانند عرف الدیک کے۔ و فی روایت عنہ۔ اعراف ایک اونچا ٹیلہ درمیان دوزخ و جنت کے ہو جس پر گنہگار

لوگ مجوس برینگے و فی روایت عنہ۔ اعراف دوزخ و جنت کے درمیان دیوار ہو اور یہی ضحاک و بہتری علماء تفسیر سے مروی ہو۔ اور

ہونے کا حکم دیا۔ بعض نے فرمایا کہ جو بندہ درگاہ قرب میں داخل ہوا اس سے نفس کی رعوت اور شیطان کے محفوظ نکل جاتے ہیں جیسا کہ توالے و نزع مانی صدر و ہرہم من غل سے ثابت ہے۔ میرے نزدیک واللہ اعلم یون ہو کہ کوئی شخص درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا مگر انکے اولیائے قبل اسکے کہ وہ درجہ ولایت پر پہنچ جاوے اسکے سینہ کو تمام علتوں سے پاک کر دیتا ہے۔ قال المترجم مجھے اس میں تاہل ہو کہ نہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جو اتر پہلے مروی ہوا اس سے صریح ثابت ہو کہ قیامت میں انکے سینوں سے پاک کیا جائیگا اور یہ ظاہر ہے کہ ان صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مرتبہ درجہ ولایت سے جو معروف ہے بہت بڑھا ہوا تھا حتی کہ کوئی ولی انکے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ خافہم واللہ اعلم۔ ثم قال الشیخ۔ پھر اس آیت کے بعد اولیائی نے ان بندوں کی ثناء و صفت فرمائی ان طور کہ انھوں نے اپنے اوپر ازلی فضل الہی و قدیم لطف و احسان کو جو علت اعمال و کتاب سے بری ہو چکا مگر حمد الہی ادا کی جب کہ دیدار کی فضیلت و انعام جنت سے اپنے آپ کو شرف دیکھا چنانچہ فرمایا و قالوا الحمد للہ الذی ہدانا لهذا و انکنا لکنہدی لولا ان ہدانا للہ۔ واضح ہو کہ ان معنی آتہ ہو یعنی ان مشدودہ کا مخفف ہو یا ان مفسرہ یعنی آتی ہو اور یہی بالبعد کے چار مقاموں میں بھی ہو سکتا ہے۔ اور معنی آتہ ہو کہ خود اولیائی نے اپنی ذات پاک کی طرف ہدایت فرمائی اور یہ اسکا سابق انعام تھا جو وازل میں ہو چکا تھا۔ بعض نے کہا کہ ہم کہ اپنی توحید پر دلالت فرمائی اور ہر کو اپنے علم قدیم میں اپنے خاص بندوں میں سے قرار دیا اور ہمارے واسطے نہایت عزیز دین کو اختیار فرمایا اور اگر ہم کو ہمارے نفوس کی سپردگی میں فرماتا تو ہم اول ہی لحظہ میں تباہ و برباد ہو جاتے۔ بعض مشائخ نے اس آیت میں کہا کہ ہیبت الہی پر نظر کرنے سے حال میں انقباض طاری ہوتا ہے اور ایسا اتفاق انقباض ہی ہوتا ہے اور بندہ ان دونوں حالتوں کے درمیان میں متردد رہتا ہے پس حال انقباض کا نتیجہ تھا کہ جو انھوں نے الحمد للہ الذی ہدانا لهذا۔ کہا۔ شیخ ابن عطاء رب نے کہا کہ جب انھوں نے دیکھا کہ حق عزوجل نے انکو ہدایت فرمائی اور اس ہدایت کو حق جل و علا کی طرف سے دیکھا تو وہ لوگ اپنے افعال و اعمال کو بھول گئے اور پہچان لیا کہ یہ فضل انہر احسان ہی احسان ہے پس کھڑے ہو کر شکر یہ ادا کرنے لگے۔

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنُقَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَتُنَبِّئُونَ بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ أَلَمْ يَأْتِ الْبَشَرُ بِالْبَيِّنَاتِ لَعَلَّ الْبَشَرَ انْفِصَالًا

أَن لَّعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَتُنَبِّئُونَ بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ أَلَمْ يَأْتِ الْبَشَرُ بِالْبَيِّنَاتِ لَعَلَّ الْبَشَرَ انْفِصَالًا

اور لا جواب و حیرت ناک کرنے کہ جنت والے آواز دینگے۔ اور ظاہر ہے کہ مطلقاً جنتی لوگ دوزخ میں نہ آوے گئے اور بعض نے کہا کہ

وہاں لے۔ قال المترجم خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ذلک الفضل من اللہ یعنی جنت میں داخل ہونا بفضل ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے۔ اور نیز فرمایا۔ فسید ظلم فی رحمۃ منہ وفضل۔ یعنی غفریب اولیائے ان نیکو کار بندوں کو اپنی رحمت و فضل میں داخل کرے گا۔ یہی اہل سنت کا مذہب ہے اور کثافت میں معتزلہ کے قول کے موافق کہا کہ قولہ بما کہتہم تعلون۔ یعنی بسبب اپنے اعمال کے وارث ہوئے۔ بسبب فضل الہی کے۔ قال المترجم یہ قول اسکا مردود ہے جیسا کہ حدیث صحیح و آیات دیگر سے ثابت ہوا۔ اگر کہا جاوے کہ آیت میں تشریح ہے کہ بسبب عمل کے وارث ہوئے اور حدیث میں اسکی تفسیر ہے تو اب یہ ہے کہ بسبب اعمال کے رحمت الہی جس سے وارث ہوئے۔ کما سبق۔ اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں جواب دیا کہ حدیث میں تفسیر ہے بسبب ایسے اعمال کے داخل ہونے کی وجہ قبولیت سے خالی ہونے یعنی کوئی شخص اپنے ایسے اعمال سے جو اللہ تعالیٰ نے قبول نہیں فرمائے جنت میں داخل ہوگا اور اگر یہ کہ یہ میں ایسے اعمال کے سبب داخل ہوتا ہے کہ ایسا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا ہے اور اعمال کا قبول کرنا بفضل ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے۔ قال القمیطی بالجملہ جنت واسکے منازل بہ دن رحمت الہی کے نہیں مل سکتے ہیں پس جب اپنے اعمال کی وجہ سے داخل ہوتے تو اللہ تعالیٰ رحمت سے وارث ہوئے اور اس کے فضل ہی سے داخل ہوئے ہوا اسلئے کہ انکے اعمال حضرت ازلہ کی طرف سے رحمت و فضل میں قال المترجم توضیح یہ کہ اعمال صاحبہ بندے کے مخلوق نہیں ہیں بلکہ نیکو کاری فضل و رحمت ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور انہیں اعمال کی وجہ سے جنت میں داخل ہوا تو حقیقت اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے داخل ہوا کیونکہ عمل صالح اسی وقت صالح ہے جب اسکو اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اور قبول فرمانا اسکا فضل ہے اور پس اعمال صاحبہ پر کچھ اعتماد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی قبولیت پر اور اسکی رحمت پر جو کہ اس پر جو نیک کام بندہ سے صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور پھر اس کے قبول فرمانے کی آرزو کرے جو کہ اس کے فضل پر سرفراز ہو پھر جب قبول ہوئے تو اسکے ہی معنی ہیں کہ جنت درخوان میں داخل ہوا اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ جس شخص نے یہ کیا کہ اعمال نیک کچھ چیزیں نہیں محض نیکو کاری ہیں اسنے غلط کیا اور نیز جس نے یہ وہم کیا کہ اعمال پر اعتماد ہو وہی سبب ہیں وہ بھی راہ غلط پر ہوا اور حقیقت اسکی انشاء اللہ تعالیٰ آدمی کی فتنہ فی العرائس قولہ دز عینا فی صدور ہم من غل۔ اس میں حق تعالیٰ عزوجل نے ثابت فرمایا کہ اہل دلائب و قرب و منزلت کے سینے باوجودیکہ کرا اسلام و یقین کے مقامات ہیں لیکن علت بشری یعنی غل و غش وغیرہ کے لیے بھی اس میں گنجائش ہے اور ایسی علتوں و بشریت کی رحمت سے ولی مومن خارج نہیں ہو جاتا پس کوئی گمان کرنے والا یہ گمان نہ کرے کہ دسے لوگ مقدس پیدا ہوئے اور اگر یہی ہوتا تو انہر یہ احسان کیونکر ہوتا کہ انکے سینے پر ایسے خطرات سے پاک فرمائے جو حضرت اذتعالیٰ کے لائق نہیں اور تصدیق اسکی قول امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کہ فرمایا یہ آیت والستونم ہی اہل بدر کے حق میں نازل ہوئی ہے۔ اور نیز احتمال ہے کہ یہ نزع یعنی نکال لینا اشارہ ہے کہ انکے دل اس میل کجیل یعنی غل و حسد وغیرہ سے پاک پیدا ہوئے ہیں اور پاک کیے گئے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظر کا مقام ہیں اور یہ علت حقد و حسد کی آٹنے سینوں پر جاری ہو سکتی ہے جو دل سے الگ ہیں کیونکہ وہ شیطانی و سوسہ کا مقام ہیں۔ کما فی قولہ تعالیٰ یوسوس فی صدور کی اناس من الجنۃ والناس۔ اور علت جب دل میں داخل نہو تو اوپر سے طاری ہے اسکا اثر کچھ جا نہیں رہ سکتا پس اولیاء الی علت تو سینوں میں ہو سکتی ہے اور عوام کی علت التبتہ دلوں تک سما جاتی ہے۔ بعض نے کہا کہ غل سے مراد باہمی حسد و بغض ہے جس سے انفسہ صلح نہ کی تو لہذا تباغضوا ولا تعادوا۔ میں منع فرمایا اور بقولہ کو لہذا عباد اللہ اخوانا۔ سے سمجھا لیجئے اللہ کے جوئے ہماری ہوا ہے۔

بات پر معلق کرنے ہیں مثلاً کہتے ہیں لا اقل ذلک حتی یثیب الغراب او ایض الفارۃ۔ یعنی میں ایسا نہ کروں گا یہاں تک کہ
کوڑے کے پر بڑھائے سے سید ہو جاؤں یا جو پہاڑ سے دیوے اور مراد آنکہ کبھی نہ کروں گا ایسے ہی مراد آنکہ کافر بھی جنت
میں داخل نہ ہوں گے۔ **وَكَذَلِكَ نُجْزِي الْمُجْرِمِينَ** اے مثل انجیر الہذ کو جو جری الذین اجرہوا بالکفر۔ ماند سزا
نہ کر کے بدلا دیتے ہیں ہم ان لوگوں کو جنہوں نے کفر کا جرم کیا **كَمْ حَسِبْتُمْ كُنْتُمْ فِي جَهَنَّمَ بَاقِينَ** اے
وَمَنْ فَوْقَهُمْ غَوَاشٍ اور ان کے اوپر غواش ہیں۔ ان عباس رح نے فرمایا اے محف میں جمع لحاف اور یہی محمد بن کعب
القرظی وضحا کہ وہی سے مروی ہے حاصل آنکہ اوپر۔ یہ آگ کے اعلیٰ ہیں اور اعلیٰ جمع غطاء یعنی سر پوش اور حسین کوئی
چیز لپیٹی جاوے اور مراد یہاں اوپر کا اور ٹھنا۔ پس غواش جمع غاشیم اور تنوین اسکی سیبویہ کے نزدیک یاد محمد وہ کاغذ
ہو اور دوسروں کے نزدیک ظرف کی ہو۔ **وَكَذَلِكَ نُجْزِي الظَّالِمِينَ** اور ایسی ہی ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں
جنت سے محروم ہونے میں جرم کا ذکر کیا اور دوزخ میں داخل ہونے میں ظلم فرمایا اس تنبیہ کے واسطے کہ سب سے بڑا جرم
ظلم کفر و شرک ہو۔ پھر وعید کفار کے بعد اکرام مومنین کو ذکر فرمایا۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** اور
جو لوگ ایمان لائے یعنی تصدیق کی اور نیک کام کیے۔ موصول سے صلہ کے مبتداء ہو اور قولہ **كَانَتْ نَفْسًا لَّوَّاعَةً**
یہ جملہ معترضہ ہو در بیان مبتدا و خبر کے اور اس کے معنی یہ ہیں۔ نہیں تکلیف دیتے ہم کسی نفس کو مگر اسکی وسعت پھر لینے جس قدر وہ
عمل کر سکے۔ **قَالَ الرَّجُلُ** رح۔ وسیع اس قدر کہ جیسے قدرت ہو اور اس سے عاجز نہ ہو۔ اور جسے کہا کہ وسیع یعنی بدل انجود ہو
اسنے غلط کیا اور اس سے ظاہر ہوا کہ فرائض و واجبات جس طرح شرح میں آئے ہیں سب داخل وسعت میں خارج نہیں ہیں
لہذا جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا مثلاً وہ بیٹھ کر پڑھے ورنہ لیٹ کر اشارہ سے پڑھے بالجملہ وسعت سے خارج تکلیف
نہیں حتیٰ کہ جو باوجود قصد نماز کے وقت سو گیا وہ گناہگار نہیں لیکن جب جاگے وقت قضاء کرے۔ پھر مبتداء مذکور کی خبر یہ ہے
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اہل جنت کے درجہ جدا جدا ہوں گے اور کبھی بعض مومنون کو بعض کی طرف سے
دنیا میں میل رہتا ہو پھر اگر جنت میں اونچے دوزخ کی ہوس یا جس سے میل تھا اسکے دیکھنے سے ملال ہو تو جنت میں کوئی ملال
نہیں پس یہ انعام ذکر فرمایا۔ **وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ** اور نکال ڈالا ہم نے جو ان کے سینوں میں
تھا غل۔ یعنی حق کہ جو دنیا میں ان کے در بیان ہو گیا تھا اور نیز خد۔ **قَالَ فِي الْمَعَالِمِ** یعنی ہم نے انکو بھائی بھائی کر دیا کہ
آمنے سامنے تھنوں پر رہینگے کوئی دوسرے سے کسی بات پر جس سے اللہ تبارک نے اسکو مخصوص فرمایا ہی حسد نہ کریگا۔
کما فی قولہ تبارک علی سر رہتقا بلین الآیۃ۔ **قَالَ الْحَافِظُ** قولہ تبارک و نزعا ما فی صدورہم من غل یعنی حسد و بغض
جیسا کہ ابو سعید خدری رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مومنین اس سے نجات پا جاویں گے کہ دوزخ
میں بھیجے جاؤں تو جنت و دوزخ کے در بیان ایک بل پر روکے جاویں گے پس جو مظلوم کہ دنیا میں ان کے در بیان تھے انکا نقصان
لایا جائیگا یہاں تک کہ جب مہذب و صاب ہو جاویں گے تو انکو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائیگا پس قسم اس ذات پاک کی
جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ہر شخص جنت میں اپنے مکان کو اس سے زیادہ پچائیگا جتنا کہ دنیا میں اپنے گھر کو پچائیگا تھا

اسلیان اور ہر کی اُدھر نکل جاتی ہیں اور ایک بڑھکل اور خراب کپڑے پہنے ہوئے دار آدمی اسکے پاس آتا ہے اور کہتا ہے کہ بشارت ہو
 تجھ کو ایسی چیز سے جو تجھ کو غلین کرے آج میرا ہی دن ہے جس سے تو ڈرا یا جاتا تھا اور بعد کیا گیا تھا۔ کہیگا کہ تو گن ہے کہ تیرے
 چہرہ سے برائی کے آثار ظاہر ہیں وہ کہیگا کہ میں تیرا خبیث عمل ہوں تب دعائیں مانگیگا کہ پروردگار قیامت نہ قائم کیجیو۔ ورنہ لوہا
 دابن ماجہ و ابن جریر و کنز الدواعی و الاثر باسناد و ہم الی الی ہر پرہ عن البیہی صلعم اور عذاب قبر کے بارہ میں احادیث متواترہ ہیں
 حتی کہ منکر اسکا غیر ماول ہو تو کافر ہے اور واضح ہو کہ اس حدیث میں ملائکہ کا آنا اپنی حقیقت پر ہے اور روح موسیٰ کی خوشبو اور نیز
 روح کافر کی بدبو اپنی حقیقت پر ہے اور لباسِ جنت اور سوح کا بیان تفہیم ہے اور انکی حقیقت معلوم نہیں ہے یہاں اسقدر معلوم ہے
 کہ ایسا ہی ہوگا اور جو شخص اس میں استبعاد کرتا ہے وہ احمق ہے کہ بلا وجہ کہتا ہے کہ عقل سے بعید ہے پس اگر بلا دلیل اس احمق کی
 عقل سے بعید ہے تو علماء کی عقل صحیح سے موافق ہے اور حدیث سے لافح مجہول از فتح کی قرارت ظاہر ہوتی ہے اور تفتیح از تفہیل
 بھی ہو سکتا ہے غافم۔ پھر واضح ہو کہ مقامات علیین و سجین واقعی موجود ہیں اور زیرین طبقہ زمین بیان ہے حقیقی حالت کا جیسے
 دوزخ و بہشت موجود ہیں اور وہ آنکھوں سے پوشیدہ ہیں اور نیز مردوں پر عذاب ہوتا ہے اور انکی گریہ و زاری کو تمام مخلوق
 سنتی ہے سولے جن و انسان کے جو امتحان میں رکھے گئے ہیں پس اگر امر ظاہر نظر آوے تو امتحان باقی نہ رہے پس جس شخص
 نے زعم کیا کہ زمین گول ہے تو امر یکا والوں کے واسطے سجین اس طبقہ عقیق سے متصل ہوگا اور طبقہ عقیق والوں کا سجین امریکا
 سے متصل ہوگا پس یہ زعم پر تقدیر تسلیم اس امر کے کہ زمین گول ہے تاہم جہالت ہے اور جہالت کا نشانیہ ہے کہ اسنے امر عذاب و
 ثواب کو اپنے گھر کے چولہے چکی کے مانند اپنے حس میں جلتا و چلتا تصور کیا حالانکہ مشربہم نے بارہا بدلائل اس امر پر تنبیہ
 کر دی کہ بندہ کے افعال و اس کے اواق و مشغلات کا مدار و محسوسات پر ہے اور تقدیر و عذاب و ثواب کا آل غیر محسوس
 پر ہے اور عجیب حکمت الہی ہے کہ جب کو ان امور میں سے کسی امر میں استبعاد ہو اسکی نظیر خود آفاق یا اسکے نفس میں موجود یا دیگر ہیں
 اگر یہ صفت میں فرق ہو پس محض اسکا استبعاد کرنا بدون دلیل کے جہالت ہے جیسے کسی جاہل کے سامنے کہا جاوے کہ میرے دو
 فٹ لمبی اور ٹھوڑے فٹ چوڑی کتاب کے چار صفحہ زید نے اپنی انگوٹھی کے نگینہ پر اتار لیے تو وہ ضرور نہایت بعید جانے لگا حالانکہ وہ
 جانتے ہیں کہ فوٹو گراف کے عکس سے بخوبی آسکتے ہیں اور وہ دور بین سے پڑھے جاسکتے ہیں وہ کبھی مستبعد نہیں جانتینگے پس اس
 احمق کا مستبعد جاننا اسکی جہالت سے ہے اور یہاں زیادہ تفصیل کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ خارج از بحث ہے یہاں تو غرض یہ ہے کہ
 قولہ تعالیٰ لا تفتح لهم ابواب السماء کی تفسیر یہ ہے کہ کافروں کے مرنے کے بعد انکی روح خبیث کے واسطے آسمان کے دروازہ
 نہ کھولے جائینگے بلکہ امانت کے ساتھ عذاب سجین میں پھینک دیے جائینگے۔ **وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغُوا فِي**
سَبِيلِ الْخَيْرِ اور داخل نہ ہونگے جنت میں یہاں تک کہ گھس جاوے اوٹ سوئی کے نہ کے میں۔ یعنی یہ غیر ممکن ہے ایسا ہی ہوگا
 جنت میں داخل ہونا غیر ممکن ہے پس حتی انتہاء ہونے کے عدم و فیل کے مشروط ایک محال بات پر پس یہ بالبعد ہے کہ نہ کبھی یہ محال بات
 ہوگی اور نہ وہ جنت میں داخل ہونگے۔ قال البیضاوی جمل و ستم میں قرأت میں پس پڑھا گیا جمل بر وزن فاعل اور جمل
 بر وزن فاعل و لغز اور جمل بضمین اور جمل بر وزن جمل یعنی کتان کی موٹی رسی اور بعض نے کہا کہ کشمیر کے رے اور ستم ہاظم
 و الکسر مشہور جمل بفتحین یعنی اوٹ ہے اور ستم بالفتح ہے یعنی سوئی کا ناکہ۔ معالم میں ہے کہ عرب جب منع کو مود کہتے ہیں تو نہرونی والی

پاکیزہ خوشبو نکلتی ہو جیسے روئے زمین پر اگر نہایت عمدہ مشک پایا جاوے پس اسکو اوپر چڑھا لیا جاتے ہیں اور جس گروہ ملائکہ پر
 گزرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ کیا خوب روح پاکیزہ خوشبودار ہو تو جواب دیتے ہیں کہ فلاں بن فلاں اور اسکا بہت اچھا نام ہے یعنی
 جس سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا یہاں تک کہ اسکو آسمان دنیا تک لیا جاتے ہیں اور دروازہ کھلواسے ہیں پس دروازہ کھول دیا جاتا
 پس ہر آسمان سے اس آسمان کے مقرب فرشتے دوسرے آسمان تک اسکے ساتھ ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک پہنچتے ہیں
 پس اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے بندے کا نام دوزخ علیہ السلام لکھو اور اسکو زمین کی طرف اعادہ کر دو کیونکہ میں نے اسی سے انکو پیدا کیا اور
 اسی میں لوٹاؤنگا اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اسکی روح اچھے درجہ کی دی جاتی ہے پس دوزخ فرشتہ اگر اسکو بھلا
 ہیں اس سے کہتے ہیں کہ کون تیرا پروردگار ہے وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔ پھر دوزخ کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے وہ کہتا ہے کہ اسلام میرا
 دین ہے پھر کہتے ہیں کہ یہ کون مرد ہے جو تم میں مبعوث ہوا وہ کہتا ہے کہ وہ رسول اللہ ہے صلی اللہ علیہ وسلم اس سے دوزخ کہتے ہیں کہ تیرا علم
 کیا ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے کتاب الہی کو پڑھا اور سیرایان لا با اور اسکو سچ مانا پس آسمان سے پکارنے والا پکارتا ہے کہ میرے بندے
 نے سچ کہا جنت سے اسکے واسطے فرش کرد اور جنت سے اسکو لباس پہناؤ اور جنت کی طرف اسکا دروازہ کھول دو پس اسکو جنت کی
 خوشبو و طیب آتی ہے اور قبر اسکے واسطے کشادہ ہو جاتی ہے بقدر درازی نظر کے۔ اور حضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکے پاس ایک مرد و خولعہ و رت
 خوش لباس آتا ہے جس سے خوشبو چلی آتی ہے اور کہتا ہے کہ بشارت ہو تمھو کو سرور کرنے والے آج وہ دن ہے کہ جبکا تمھو کو وعدہ فرمایا جاتا تھا
 اس سے کیسکا کہ تو کون ہے کہ تیرے چہرے سے آج بھلائی آتی معلوم ہوتی ہے وہ کہیگا کہ میں تیرا اعلیٰ صالح ہوں پس بندہ مومن کیسکا ہے پروردگار
 قیامت قائم کرے پروردگار قیامت قائم فرماتا کہ میں اپنے اہل و خیال کی طرف رٹ جاؤں۔ بندہ کا فریب دنیا سے منقطع اور آخرت کی طرف
 راجع ہوتا ہے تو آسمان سے ملا کہ اترے میں جسکے چہرے سے سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ صبح ہوتے ہیں پس درازی نظر کی دوری پر پہنچتے ہیں
 پھر ملک الموت اگر اس کا فرکے سرھانے بیٹھتا ہے اور فرماتا ہے کہ اوفس خبیث نکل طرف خشم الہی اور اسکے غضب کے حضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ روح
 اس جسم میں ڈری ہوئی چھٹی ہے اور ملک الموت اسکو کھینچ لیتا ہے جیسے صوف مبلول سے سفود کھینچا جاتا ہے پس اسکو کھینچ لیتا ہے اور ملک الموت
 فرمادینے ہوئی کہ اسکو اسی صوف میں کر دیتے ہیں اور اس سے سخت بے بسی سے نہایت سڑے ہوئے مرد اور میں سے روئے زمین پر
 پائی جاوے نکلتی ہے پس اسکو آسمان کو چڑھا لیا جاتے ہیں اور کسی گروہ ملائکہ پر نہیں گزرتے مگر انکو وہ کہتے ہیں کہ یہ کیا خبیث روح
 ہے پس جواب دیتے ہیں کہ یہ فلاں بن فلاں ہے اسکا نہایت قبیح نام ہے جس سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا پھر جا کر اسکے واسطے
 آسمان کا دروازہ کھلواتے ہیں مگر دروازہ نہیں کھولا جاتا پھر حضرت صلی علیہ وسلم نے پڑھا تو کہ قائلے لا تفتح لہم ابواب السماء ولا یخلو
 النجۃ حتی یصلح العمل فی سماء الخیاط۔ پس اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ اسکا دوزخ لکھو ویرین تہ زمین کے نیچے پس اسکی روح مطر
 کردی جاتی ہے پھر آپ نے پڑھا تو کہ دوزخ لکھو بائیں دھڑکا نما خرمین السماء فتحظہم الطیر او تہوی بہ الريح فی مکان حق پس اسکے
 جسم میں اعادہ کی جاتی ہے اور دوزخ فرشتہ اسکے پاس آتے ہیں اور بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ تیرا پروردگار کون ہے وہ کہتا ہے کہ وہ
 میں نہیں جانتا۔ کہتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہے وہ کہتا ہے کہ ماہ ماہ میں نہیں جانتا پھر کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہے جو تم میں مبعوث کیا گیا
 تو کہتا ہے کہ ماہ ماہ میں نہیں جانتا پس آسمان سے پکارنے والا پکارتا ہے کہ یہ جھوٹ بولا اسکے واسطے آگ سے فرش کرو اور دوزخ
 کی طرف دروازہ کھول دو پس دوزخ کی گرجی و سوسم سے اسکی طرف پہنچتی ہے اور قبر پر نہایت تنگ ہوتی ہے یہاں تک کہ اسکی

تَجْزِي الظَّالِمِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا تَكُفُّ عَنْ

الْأَوْسَمَ مَا زَاوَلِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَنَزَعْنَا

مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا

أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَا لَنَا وَقَدْ كُنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ كُفْرًا فَهَذَا

بِإِذْنِ اللَّهِ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ مِّنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ الْبَيِّنَاتِ

أَوْ تَقْوُوا مَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

دارت ہوئے تم اس کے بدل اپنے کاموں کا

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا مَرَادُ آيَاتِ سَ قَرَأَ بِهَا عَامَ اس سے جو اللہ تعالیٰ کی معرفت پر دلالت کریں۔

وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

وَعَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ شَرًّا لَّا بَالُ بِهِمْ إِذْ دَعَا إِلَى اللَّهِ فَمَن دَعَا إِلَى اللَّهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

وَعَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ شَرًّا لَّا بَالُ بِهِمْ إِذْ دَعَا إِلَى اللَّهِ فَمَن دَعَا إِلَى اللَّهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

وَعَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ شَرًّا لَّا بَالُ بِهِمْ إِذْ دَعَا إِلَى اللَّهِ فَمَن دَعَا إِلَى اللَّهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

وَعَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ شَرًّا لَّا بَالُ بِهِمْ إِذْ دَعَا إِلَى اللَّهِ فَمَن دَعَا إِلَى اللَّهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

وَعَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ شَرًّا لَّا بَالُ بِهِمْ إِذْ دَعَا إِلَى اللَّهِ فَمَن دَعَا إِلَى اللَّهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

وَعَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ شَرًّا لَّا بَالُ بِهِمْ إِذْ دَعَا إِلَى اللَّهِ فَمَن دَعَا إِلَى اللَّهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اس شخص سے جسے افراء یا نہ تھا اللہ تعالیٰ پر جھوٹ یعنی اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک قرار دیا خواہ زبان سے یا فعل سے یا اعتقاد سے یا کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے فرزند ہو خواہ بیٹا یا بیٹیاں یا کہا کہ فواحش بجالانے کا حکم اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو بالجملہ اس سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں جسے اللہ تعالیٰ خالق رزاق نعم کبیر متعال جل جلالہ پر افراء یا نہ تھا۔ **اَو كَذِبَ يَاسْتَفِيهِ** یا جھٹلایا اللہ تعالیٰ کی آیات کو یعنی قرآن مجید کو۔ **اَو لَعْنَتُ يَسْأَلُهَا رَبُّ عَصِيْبِهِمْ** ایسے لوگوں کو پہنچ جائیگا نصیب ہر شخص کے **مِنْ الْكُتُبِ** اے عظیم ناکیب لہم فی اللوح محفوظ من الرزق والاھل وغیر ذلک۔ اکاحصہ میں چیز سے جو لکھا گیا ہو اس کے واسطے لوح محفوظ میں موافق مشیت الہی کے رزق داخل وغیرہ ایسا ہی محمد بن کعب القرظی ویرس بن انس وعبید الرحمن بن زید نے تفسیر فرمایا اور مجاہد زہری نے کہا کہ وہ انکو بھلائی برائی کا وعدہ دیا گیا ہو وہ پہنچ گیا اور یہی قادیان و مدینہ صناعہ و بہتوں کا قول ہو اور یہی شیخ ابن جریر نے اختیار کیا ہو اور حافظ ابن کثیر نے کہا کہ قول بحسب المعنی قرہی ہو اور سیاق بھی اسی پر دلالت کرتا ہو یعنی **قوله** **اِذَا جَاءَ هَؤُلَاءُ مِنْكُمْ** یہاں تک کہ جب آجائیں گے ان کے پاس ہمارے رسول یعنی ملائکہ الموت کہ یتوفونہم انکو وفات دیں گے۔ **قَالَ** **اَلَا تَعْلَمُونَ** کیا تم ان منکروں و مفتریوں سے ذیل کرنے کو کہ **اَیْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ** **مِنْ دُونِ اللَّهِ** دے کہاں میں جن کی تم عبادت کرتے تھے سوائے اللہ کے۔ **قَالُوا** **ضَلُّوا عَمَّا سَمِعُوا بِآبَائِهِمْ** اب دینگے کہ ہماری نظر سے غائب ہو گئے ہوں گے انکو اب نہیں سوچتے ہیں یعنی انکو اب کچھ ان کے نفع و ہر کی امید نہیں رہی۔ کرنی رحمت نے کہا کہ جو اب بحسب المعنی ہو کیونکہ سوال تھا کہ لہذا کہتم وہ کون جگہ میں قوطا ہو جو اب یہ تھا کہ وہ فلاں جگہ میں اور حق یہ ہو کہ سوال ہو جو اب یکساں ہیں کیونکہ سوال میں ان کے باطل معبودوں کا ٹھکانا ہو جہنا مقصود نہیں ہو بلکہ یہ مقصود ہو کہ وہ تمہارے چھوٹے معبود کہاں چلے گئے اب اس وقت میں تمہاری ٹھکانی نہیں آتے تو انہوں نے جواب دیا کہ تم سے تو ہم ہوتے اب ہم کو ان کے نفع کی کچھ امید نہیں ہو یعنی یقین لا دینگے کہ ہم نے غلطی کی اسی واسطے فرمایا۔ **وَشَهِدُوا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ** **اَهُمْ كَانُوا كَافِرٰیْنَ** یعنی موت کے وقت اپنے اوپر یہ گواہی دینگے کہ ہم ضرور کافر تھے۔ **قَالَ** یعنی اللہ تعالیٰ یا اس کے علم سے کوئی فرشتہ یا دوزخ کا خازن فرشتہ ان لوگوں سے قیامت کے روز کیسا اور ماضی کا صیغہ اس واسطے کہ یہ قطعی اور قوی ہو پس سخت تمہید ہو کہ اسکو واقع ہوا سمجھو۔ **اَدْخُلُوْا فِیْ اَمْوَالِیْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِکُمْ** **اَمْحُیْتُ وَاَلٰیْسَ فِی السَّابِقِ** حکم ہو گا کہ داخل ہو تم بھی جملہ امتوں کے ساتھ میں جو تم سے پہلے جن و انس کے گذرے ہیں آگ میں۔ **قوله** **فِی السَّابِقِ** ارمینے نار میں داخل ہو اور **قوله** **فِی اَمْحُیْتُ** ارمینے فی جملہ ائمہ۔ اور **قوله** **خَلَّتْ** جملہ صفت ائمہ ہو اور **قوله** **مِنْ قَبْلِکُمْ** یعنی منست۔ یعنی ایسی امتوں میں شامل ہو کر جو تم سے پہلے کافر و مشرک گذر چکے ہیں اور میں ابجن و الالسن۔ بیان ائمہ ہو جس نے وہ امتیں جنوں و انسانوں میں سے ہیں۔ یہ حکم تمہید اہل مکہ کو ہو اسی واسطے آیت اولیٰ میں **قوله** **رسل منکم** سے بعض نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مراد لیا اور لفظ جمع کو تشبیہ و تکریم پر یا جامع و خاتم رسالت و مصدق جملہ رسل ہونے سے بلفظ جمع بار ہونے پر محمول کیا۔ **اَلَمْ تَرَ کَیْفَ خَلَقْنَا** **اُمَّةً لِّعَنْتِ اَخْتَهَا** ہر بار جب داخل ہوئی کہ کئی امت دوزخ میں لعنت کرتی اپنے پہلی کو یعنی جس دوزخی امت کو جو اس سے پہلے گزری ہو کیونکہ اسی کی پیروی و اقتداء کرنے کی وجہ سے پچھلی خراب و دوزخی ہوئی۔ **حَتّٰی اِذَا دَارَکَیْ اَنْزَابِیْ** افعال ہو اور معنی تدارک اور توحوا اور حاصل آنکہ جو داخل ہو گی وہ اگلے پر لعنت کرتی گی۔

الہی و ملاحظہ جمال و جلال کی نہیں نکلی کہ تندرہ کی جو سائنس بغیر ان اوصاف کے نکلتی ہے وہ فاسد ہے اور تندرہ پر اسکی اصلاح کرنا مراقبہ و رعایت سے واجب ہے پس جو ان اوصاف کے ساتھ رہا اسے نفس کے جہالت و جرم سے کچھ باقی نہیں رہا پس اسکو مقامات سے محروم ہونے کا خوف نہوگا اور شاہدہ سے محجوب ہونے کا غم و اندوہ نہوگا۔ کما قال تعالیٰ فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون۔ اور بعض نے کہا کہ تقویٰ اسطرح پر کہ ظاہر میں تو ایسے کھانے پینے سے بچا جس میں شہہ ہو اور ٹھیک ٹھیک اسطرح حلال ہوئے کا یقین نہیں ہے اور باطن کو اسطرح درست کیا کہ ہمیشہ باطن میں اللہ تعالیٰ کا مراقبہ رکھا اور خیالات فاسد و خطرات شیطانی کو دخل نہیں دیا۔ قال المترجم آئین اشارہ ہے تقویٰ کو کسی خاص چیز سے مقید نہ کیا کیونکہ تقویٰ کے مختلف مراتب مختلف درجہ پر ہیں اور ہر ایک کے واسطے عدم حزن بھی مختلف ہے اور کچھ آخرت کی خصوصیت نہیں فافہم فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ يَكْفُرُ بِأُولَٰئِكَ

جو اس سے ظالم کون جو جہل سے اندر پر ہے باجھلاوے اُنکے حکم کو نہ لوگ پرانے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ ۖ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ

جو انکا حصہ کیا کتاب میں یہاں تک کہ جب ہوئے اُن پاس سے چھوڑ دے یہ جان لینے کو

قَالُوا آيِنَ مَا كُنْتُمْ تُدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَقَالُوا اضْلُوعًا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكْفَرِينَ ۚ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ ۚ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخَرَهَا حَتَّىٰ إِذَا ارْكَبُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِلْتُمْ لَوْلَٰهُمْ هَٰؤُلَاءِ بَنَاهُمْ لَآءِ اضْلُوعًا فَانْتَهَوْا عَنْ دَابِغَاتِهَا

یہ کیا ہوئے جنکو پتہ نہ تھے سوائے اللہ کے دوسرے سے کم ہوئے اور قائل ہوئے

لَعَنَتْ آخَرَهَا حَتَّىٰ إِذَا ارْكَبُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِلْتُمْ لَوْلَٰهُمْ هَٰؤُلَاءِ بَنَاهُمْ لَآءِ اضْلُوعًا فَانْتَهَوْا عَنْ دَابِغَاتِهَا

لعن کرنے والے دوسرے کو جب تک کہ گرجے اُس میں سارے کہا پھیلون تے

الْإِنسِ ۚ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ وَقَالَتْ أُولَٰئِكَ لَآءِ اضْلُوعًا فَانْتَهَوْا عَنْ دَابِغَاتِهَا

انسان کو اے رہا ہمارے انھیں نے گمراہ کیا انکو سو تو دے دو اے ذباب

لَآءِ اضْلُوعًا فَانْتَهَوْا عَنْ دَابِغَاتِهَا

آگ نہا دو تو انکو دوتا ہے نہ جانتے اور کہا پھیلون تے

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ يَكْفُرُ بِأُولَٰئِكَ

جو کچھ نہ ہوئی نہ کر نہ ہم پر زیادتی اب کچھ عذاب بدلہ اپنی کمانی کا

تاکید لان الاقرار لا یكون الا کذباً۔ یعنی کذب باقسط تاکید اقرار ہے کیونکہ اقرار تو کذب ہی ہوتا ہے اور کما قال تعالیٰ لا یستویون

حالانکہ جسے اپنے علم ازلی و سابق تقدیر کا حکم و استہ کیا اسی نے اُن اعمال و افعال خیر کے بجالانے کا حکم دیا، ہر حال
المترجسم اصل بحث تو اجل کے بیان میں تھی اور مؤلف مذکور نے کسی رسالہ سے نقل کیا اور بحث سے خرچ ہوا
یا بخل جن لوگوں نے یہ زعم کیا کہ بندہ محض مجبور ہو وہ مگر اہی و ضلالت میں پڑ گئے جیسے وہ لوگ گمراہ ہیں جنہوں نے
بندہ کو فادہ و غتا خیال کیا، بلکہ واقعی تحقیق ہو کہ جو فادہ و غتا وغیرہ کچھ حدیث و آیات سے ثابت ہیں وہ برفق ہیں اور یہ
بہت بڑی جہالت ہو کہ آدمی کھیتی نہ کرے اور پیداوار کی ہوس کرے اور مترجسم نے قولہ یا ایہا الرسول بلغ ما
انزل الیک من ربک آیتہ کی تفسیر میں تھوڑا سا اسکا بیان کر دیا ہو اور مؤلف مذکور نے یہاں بہت اظناہ کیا ہو
اور مفید یاقین لایا ہو۔ مترجسم کو زیادہ گنجائش نہیں اسوائے ترک کرتا ہو اور قدر مذکور میں کفایت ہو۔ واللہ
ولی التوفیق والہدایہ۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَلِّمْ عَلٰیْكُمْ رُسُلُكُمْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَلِّمْ عَلٰیْكُمْ رُسُلُكُمْ

اور سزا دہی ہو رہی ہے اور یہ غم کھا دین اور جنہوں نے جو کچھ بائیں آیتیں ہماری
وَاٰصْلٰہُمْ فَلَاحُوفٌ عَلَیْہُمْ وَلَاہُمْ یَحْزَنُوْنَ وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا
اور سزا دہی ہو رہی ہے اور یہ غم کھا دین اور جنہوں نے جو کچھ بائیں آیتیں ہماری

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَلِّمْ عَلٰیْكُمْ رُسُلُكُمْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَلِّمْ عَلٰیْكُمْ رُسُلُكُمْ

کہ متنبہ ہوں کہ رسولوں کا آنا امر جائز ہو واجب نہیں، جیسا کہ اہل تعلیم نے گمان کیا کہ اقال البیضاوی اور بعض نے کہا کہ
اہل تعلیم ایک قوم ہو ردافض میں سے فافہم ثم قال البیضاوی ان شرطہ کے ساتھ یا زائدہ بغرض تاکہ بتنی شرط کے ملایا گیا انہی واسطے
فعل کو نوکہ ہوں تاکہ فرمایا۔ اور جزا اسکی جملہ۔ فَمِنْ اَتَقٰی وَاَصْلٰہُمْ لَعْنٰی سوجسے تقویٰ کیا شرک سے اور درست کیے اپنے
اعمال یعنی رسولوں کے حکم کے موافق اعتقاد و اعمال کو درست کیا۔ فَلَاحُوفٌ عَلَیْہُمْ وَلَاہُمْ یَحْزَنُوْنَ یعنی
آخرت میں انہی کچھ خوف و اندوہ نہیں ہو۔ وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا وَاَسْتَکْبَرُوْا عَنْہَا اُولٰٓئِكَ
اَصْحَابُ النَّارِ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ۔ استکبار یعنی تکبر اور استکبار و اغناہ یعنی آیات سے تکبر کیا پس ایمان نہ لائے۔ بیضاوی
نے کہا کہ حاصل معنی آیت کے یہ ہیں کہ تم میں سے جسے شرک سے تقویٰ کیا اور اپنے اعمال درست کیے واسطے یہ جزا ہے خیر
ہو اور تم میں سے جسے ہماری آیات کو جھٹلایا، مہربان عذاب شدید ہو اور اہل کی خبر پر ہوا، داخل کی یعنی فلا فوف بالقاء فرمایا اور دوسرے
کی خبر پر نہیں داخل کی تو اسوجہ سے کہ وعدہ خیر میں مباغہ فرمایا اسواسطے کہ فارلزم پر دلالت کرتی ہو پس وعدہ میں مباغہ ظاہر
ہو اور وعید میں سامحہ فافہم۔ فی العرائس قولہ فن اتقی واصلح۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی دیدار عظمت و جلال میں وہ غیر
کی طرف نظر رکھنے سے پاک و مقدس رہا اور جو اسکے واسطے درمیان معاملہ ہو اسکو اصلاح پر رکھا حتیٰ کہ کوئی سانس بدو نہ ہو

واسطے آیات مثبت کی تائید میں کوئی ایسی بات نہیں لائے جو عدم کے واسطے مخصوص ہو اور آیت محدود اثبات دلائل کرتی ہو کہ عمر میں کمی بیشی ہو سکتی ہو اور ایسے ہی قولہ وایمن من ہم ولا یفقد من عمرہ الا فی کتاب - بھی اسی معنی پر دلیل ہو اور ایسے ہی قولہ قتالے ثم نقی اجل و اجل سہی عنہ - بھی دلائل کرتا ہو کہ آدمی کے واسطے دو اجل ہیں ان میں سے جبکو اللہ تعالیٰ چاہتا ہو زمانہ کو یا تاہم کو آدمی کے واسطے حکم فرماتا ہو اور اسی پر دلائل کرتا ہو جو صحیحین وغیرہ میں ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہو کہ صلہ رحم برحمتا ہو عمر میں اور صحیحین میں ہو کہ من احب ان یبسط لہ فی زرقہ وان یسألہ فی اثرہ فلیصل رحمہ - اور ایک روایت میں ہو - من احب ان ید اللہ فی عمرہ و اجلہ ویبسط فی زرقہ فلیتقی اللہ ویصل رحمہ - اور ایک روایت میں ہو - صلۃ الرحم حسن الخلق و حسن الجوار لیسرن الدیار و یزودن فی الاعمار - اور نیز کتاب مجید میں بندہ کو دعا کرنے کا حکم وارد ہوا ہے چنانچہ فرمایا اذ حوتی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم و اخرین - اور قولہ - اس یحبب المضطر اذ دعا و یکتفئ السور - اور قولہ و اذا سالک عبادی عنی فانی قریب اجیب و عودۃ الداع اذا دعان - اور قولہ و اسلوا اللہ من نعمتہ - اور جن احادیث میں دعا کا حکم آیا ہو وہ کثرت سے متواتر ہیں اور ان میں آیا ہو کہ دعا دفع بلا ہو اور بعض میں ہو کہ دفع قضا ہو اور صحیحین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو کہ آپ نے فرمایا - اللہم اتی اعوذ بک من سوء القضاء و درک الشقاء و جہد البلاء و دشمنیہ و لاعیاد و اور حدیث قنوت الوتر میں ہو - رفتی شرما تفسیت - پس اگر دعا کچھ بھی مفید نہ ہوتی تو اس قدر تاکید سے فائدہ نہ دیتا - اور نیز صدقہ کے بارہ میں ہو کہ دفع البلاء ہو اور نیز دوا کے واسطے بھی حکم ہے پس محدود اثبات اپنے ظاہر پر ثابت ہو پھر اگر کہا جاوے کہ جن آیات میں ثبوت ہو کہ اجل میں تقدم و تاخر نہیں ہوتا انکو کس تاویل پر محمول کیا جائیگا تو جواب یہ ہو کہ ان میں کوئی تاویل نہیں بلکہ نفس آیات سے جو منہی ظاہر ہیں جیسا کہ بعض سلف نے اس پر تنبیہ کی اور خلف میں سے بعض نے بیان کیا وہی یہ حوالہ لینے مخصوص اس اجل سے ہوا جاوے پس موت جب آگئی تو اس وقت موخر و مقدم نہیں ہوتی ہو اور خود تاکید ہو کہ آیت میں اسکی تفسیر موجود ہو چنانچہ فرمایا - اذا جاء اجلہم - اور نیز فرمایا و لن یؤخر اللہ نفسا اذا جاء اجلہا - اور نیز فرمایا - ان اجل اللہ اذا جاء یؤخر پس جملہ آیات میں اتفاق و اجتماع اس طرح ممکن ہو کہ اجل جب آگئی تب مقدم و موخر نہیں ہوتی ہو اگرچہ اس حالت کے سوا میں تقدم و تاخر رواحتی خواہ دعا سے یا صلہ رحم سے یا کسی فعل خیر سے - جیسے کہ تقدم بوجہ عمل بد کے ممکن ہو - اگر کہا جاوے کہ قولہ قل لن یعبینا الا کتاب اللہ لنا - اور مانند اسکے دیگر آیات میں ثابت ہو کہ امر مقدم ہو - جواب یہ ہو کہ یہاں بھی اتفاق و جمع ہو پس یہ محمول ہو عدم سبب از جہد با سباب خیر - پر اور دیگر محمول ہیں سبب از بندہ با سباب خیر - پر قال المترجم ایسا ہی مؤلف مذکور نے طول کے ساتھ نقل کیا اور مترجم کے نزدیک مؤلف مذکور نے ایک طول بحث متوجش کو صرف بحث نقلی پر مبنی کیا اس واسطے کہ افعال خیر و شر بھی بندہ کی خلقت سے نہیں ہیں اور وقوع موافق تقدیر الہی ہو اور خود مؤلف مذکور نے آگے نقل کیا کہ اگر کہا جاوے کہ دلائل کتاب و سنت سے صحیح متقرر ہوا کہ تمام افعال الہی سبب ازلی ہیں اور وہ ہر شئی میں سابق ہو چکے ہیں اور یہ صحیح نہیں کہ اسکے علم کے خلاف واقع ہو ورنہ جمل لازم آئیگا اور یہ قطعاً و یاجل جائز نہیں ہو - تو جواب یہ ہو کہ ہاں بے شک اسکا علم ازلی و سابق ہو اور ہر چیز کو واقع ہونے سے پہلے اذقائے جانتا ہو اور تمام اہل الحق کے در بیان اس بات میں کچھ خلافت نہیں ہو لیکن یہاں صرف ابطال ایسی قوم کا ہو جنہوں نے غلو کر کے دعا و صلہ رحم و تقویٰ وغیرہ اعمال خیر کے فوائد کو باطل سمجھا ہو

سہو ہوا سو اسطے کہ جہور کا منشاء یہ کہ قلم قدرت نے جو امر قیامت تک کے واسطے لکھ دیا وہ ام کتاب میں موجود ہے پس محو و اثبات بمعنی حدوث امر جدید نہیں ہے بلکہ حدوث تعلقات ہے چنانچہ صریح انھوں نے کہا کہ ناسخ و نسخ ہر دوام کتاب میں موجود ہیں پس یہ سمجھنا کہ فرائض و شرائع میں حدوث امر جدید ہوتا ہے یہ غلط فہمی ہے اور علی ہذا عمر میں بھی جو سوانح و قائل ہیں سب بجائے خود موجود ہیں اور نسخ اس میں جاری ہونے کے کوئی معنی نہیں حاصل آئے کہ فرائض و شرائع میں محو و اثبات موافق قلم قدرت کے جو قدیم سے جاری ہوا ہے اب اس کا تعلق ظاہر ہوتا ہے نہ آنکہ محو و اثبات وقتاً فوقتاً جدید پیدا ہوتا ہے۔ فائیم۔ ثم قال اور بعض نے جواب دیا کہ آیت میں محو و اثبات سے جو لانا کہ حفظہ کے دفتر میں ہے اس واسطے حسنہ و سیئہ کے اسکا محو و اثبات مراد ہے کیونکہ حفظہ تو سب کچھ لکھ لیتے ہیں جو آدمی سے واقع ہو۔ قال المترجم یہ تاویل ریک ہے اگرچہ اس پر مولف مذکور کا اعتراض اول وار نہیں ہوتا جیسا کہ میں جواب دے چکا ہوں۔ ثم قال اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے بچھٹاتا ہے اور جو چاہتا ہے چھڑکتا ہے قلت و ہو خلاف الظاہر و کذا ما قال بعضهم ان المعنی نحو ما یشاء من القرون لکولہ الم یرواکم الہکنا من قبلہم من القرون۔ و قال ثانی ثم النشائس بعد ہم فرنا آخرین۔ فحاقرا و ثبت آخر۔ اور بعض نے کہا کہ وہ ایسے شخص کے حق میں ہے جو طاعت الہی بجالاتا تھا پھر گناہ کرنے لگا پھر توبہ کی توجہ کچھ اسکے دفتر گناہ سے چاہتا محو کرتا ہے اور جو دفتر نیکی سے چاہتا باقی رکھتا ہے اور بعض نے کہا کہ جو دنیا سے چاہتا محو کرتا ہے اور آخرت کو باقی رکھتا ہے۔ اور مانند اسکے دیگر اقوال تاویل میں و قال المؤلف یہ سب مجرد دعویٰ ہیں اور دلیل قائم نہیں ہے اور اس میں شک نہیں کہ محو و اثبات کی آیت عام ہے جسکو اللہ تعالیٰ چاہے محو کرے اور جو چاہے ثبت کرے پس تخصیص بدون تخصیص کے نہیں ہو سکتی ہے و قال المترجم مثبت الہی معنی داخل تحت قدرت ہونے میں کلام نہیں ہے و لیکن جب موت کے واسطے وقت و قدر ثابت ہو تو باہم انکا تقاضا دفع کرنا ضرورتاً تاویل ہے پس تاویل کچھ تخصیص نہیں ہاں بعض احوال میں بعض امور سے تخصیص تاویل محتاج اسناد ہے و قال اور قولہ دایعمر من معمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب اسمین یہ تاویل مذکور ہے کہ معمر سے طویل العمر مراد ہے اور ناقص سے قصیر العمر مراد ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا کہ لا ینقص من عمرہ کی ضمیر معمر کی طرف راجع ہے اور معنی یہ ہوے کہ نہیں ناقص ہوتی عمر اس معمر میں سے الا آنکہ وہ کتاب میں مقدر ہے پس یہ ظاہر معنی کلام میں اور جو تاویل مذکور ہوئی وہ بنا برآں کہ ضمیر راجع مرجع غیر مذکور اور یہ خلاف ظاہر ہے۔ اور بعض نے کہا کہ دایعمر من معمر سے عمر آئندہ مراد ہے اور لا ینقص من عمرہ سے عمر گذشتہ مراد ہے اور یہ بھی خلاف ظاہر ہے کیونکہ یہ نقص از عمر نہیں ہے جو مقابل زیادہ ہے۔ اور بعض نے کہا کہ معمر وہ کہ سن ہر کم کہ پہونچا اور لا ینقص سے دوسرے شخص کی عمر جو اس سن سے کم رہا ہے مراد ہے اور بعض نے کہا کہ معمر وہ کہ ساتھ برس تک پہونچا اور ناقص سے جو اس سے کم ہیں مر گیا۔ اور بعض دیگر اقوال تاویل مذکور ہیں جنہی صحت میں تاہل ہے۔ اور ایک جماعت اہل علم نے کہا کہ عمر گھٹتی بڑھتی ہے اور استدلال انکا آیات متقدمہ سے ہے کیونکہ محو و اثبات عام ہیں جو عمر و رزق وغیرہ سب کو عموماً شامل ہیں اور سعادت و شقاوت کو بھی شامل ہیں اور ایک جماعت صحابہ و تابعین اتباع صاحبین سے ثابت ہوا کہ دے اپنی دعا میں کہا کرتے کہ اللہم ان کنت کبتنی فی اہل السعادة فابثنی بہم وان کنت کبتنی من اہل الشقاة فاحنی عنہم و انی فی اہل السعادة یعنی اے پروردگار تھالے اگر تو نے مجھ بندے کو اہل سعادت میں لکھا تو انھیں میں ثابت فرما اور اگر تو نے مجھ کو اہل شقاوت میں لکھا تو مجھ کو انھیں سے محو فرما دے اور اہل سعادت میں لکھ دے۔ اور جو لوگ کہ کسی بیشی عمر کے تابع ہیں وہ اپنے قول کے

پر ہوا جاتا ہے پس مراد نفی تاخیر و تقدیم ہے۔ اور بیضاوی نے کہا کہ باب استعمال اپنے معنی پر ہو سکتا ہے لیکن نہ طلب کرنے کے تاخیر و تقدیم کو بسبب شدت ہول کے۔ قال المترجم اس تقدیر پر ساعت بالکل غیر مربوط ہوا جاتا ہے۔ گملا بخفی۔ جمہور نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ ہر میت اپنی اجل بقدر بر مری ہے اگرچہ قتل ہوا اگر کر مرے۔ اور اسی کے مانند ہی قولہ تعالیٰ یا سبق من امۃ اجلہا وایستأخرون۔ اور حسن نصری اس سے روایت ہے کہ لوگ بڑے احمق ہیں کہ یوں کہا کرتے ہیں کہ اسے سیر پر دروگارا اسکی عمر میں درازی دیدے حالانکہ اولتہا ہے فرماتا ہے کہ فاذا جاء اجلہم لا یستأخرون ساعۃ الآتۃ۔ اور سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخم کاری سے زخمی ہوئے تو کعب اجار رحم نے کہا کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کرتے تو انکی موت میں تاخیر کجائی تو کعب سے کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے کہ فاذا جاء اجلہم لا یستأخرون ساعۃ الآتۃ تو کعب نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا وایمر من عمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب الآتۃ۔ واضح ہو کہ قولہ لا یستأخرون میں بعض نے کہا کہ یہ اخبار ہے کہ لوگ اپنی موت مقدر سے پہلے نہیں مر سکتے ہیں بلکہ اس مدت کا پورا کرنا ضرور ہے جیسے کہ انکو ذرہ برابر بھی تاخیر نہیں حاصل ہوتی ہے پس یہ جملہ مستأنفہ ہوگا۔ اور واحدی وغیرہ نے کہا کہ لا یستأخرون غلط ہے اور یہی ظاہر قول شیخ مفسر و دیگر مفسرین کا ہے۔ اور فقہا زانی رحم و کرم نے جملہ مستأنفہ ہونا اختیار کیا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ بمنزلہ مثل کے ہے اس مجموع کلام سے یہی مقصود ہے کہ وقت مقرر ہو چکا اس میں تغیر و تبدل نہ ہوگا۔ واضح ہو کہ اہل علم نے اس مسئلہ میں طول کلام کیا اسکو بعض متاخرین نے جمع کیا اور بعض معاصرین نے راجع کیا جسکی تلخیص میں ترجمہ کرتا ہوں کہ اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ موت کے وقت مقدر میں تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی ہے۔ اور اسی کے مانند ہی قولہ یا سبق من امۃ اجلہا الآتۃ۔ اور ایسا ہی قولہ ان اجل اللہ اذا جاء لا یؤخر الآتۃ۔ اور قولہ واما کان نفس ان موت الا باذن اللہ سبحانہ و جللا الآتۃ۔ اور قولہ ولن یؤخر اللہ نفسا اذا جاء اجلہا الآتۃ۔ پس ان آیات سے تو تعین و تقدیر وقت کہ اس سے تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی ہے ثابت ہوتا ہے اور ظاہر میں وہم ہوتا ہے کہ یہ معارض ہے قولہ تعالیٰ یحو اللہ بالشاء و یشئ عندہ ام الکتاب۔ اور قولہ وایمر من عمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب الآتۃ اور قولہ ثم قضی الاجل سحی عندہ الآتۃ۔ پس جمہور کا یہ سہیب ہے کہ عمر زیادہ و کم نہیں ہوتی ہے اور انھوں نے ان آیات تقدیمہ سے استدلال کیا ہے اور نیز احادیث صحیحہ سے استدلال کیا ہے مانند حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تم میں سے ہر ایک کی خلقت چالیس روز میں مجتمع ہوتی ہے پھر وہ علقہ ہوتا ہے پھر پھنغہ ہوتا ہے اسقدر دنوں میں پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے اور چار باتوں کا حکم دیا جاتا ہے کہ اسکا رزق و عمل اور اجل اور شقی ہے یا سعید۔ لکھدے اور یہ حدیث صحیحین وغیرہ میں ہے اور اسی معنی میں اور احادیث صحیحہ آئی ہیں۔ اور جمہور نے قولہ یحو اللہ بالشاء و یشئ عندہ ام الکتاب کے معنی میں یہ تاویل کی ہے کہ جو شرائع و فرائض چاہتا ہے منسوخ فرماتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے اور اسکو منسوخ نہیں کرتا اور جملہ ناسخ و منسوخ اس کے نزدیک ام الکتاب میں موجود ہیں۔ قال المولف پوشیدہ نہیں کہ یہ تخصیص عموم آیت کی بلا تخصیص ہے۔ وقال المترجم وجہ تخصیص قرآنیات و احادیث تقدیمہ سے ظاہر ہے۔ تم ثانی اور نیز کہا جائیگا کہ قلم قدرت قیامت تک واقع ہونے کو لکھ چکا جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا ہے اور اسی میں سے نسخ و تراخ و فرائض ہے پس یہ بھی مثل عمر کے ہیں جس جب ان میں محو و اثبات جائز ہے تو عمر میں بھی جائز ہوگا۔ قال المترجم یہ مولف مذکور کا

پاکیزہ چیزوں کو رزق میں سے - حاصل آنکہ مشرکوں جاہلون نے بہت سے حلال و طیب چیزوں کو حرام کر لیا تھا اور طواف کی حالت میں زینت لباس کو حرکت کیا اور سنگے طواف کرتے تھے پس ملامت و انکار کے طور پر فرمایا کہ اول تعالے نے زینت و رزق کو بندوں کے واسطے پیدا کیا پس جب اس نے پیدا کیا اور حلال کر دیا تو پھر وہ کون شخص اسے حرام کیا اور حاصل آنکہ کوئی نہیں حرام کر سکتا ہو اور جو حرام جانے وہ باطل و کذاب ہو۔ قال البیضاوی اس آیت میں دلیل ہے کہ مطاعم و ملابس و انواع تجلیات میں دراصل اباحت ہے پس سوائے ان مطاعم و ملابس وغیرہ کے حرام ہونگے جو کسی دلیل خاص سے حرام یا مکروہ ثابت ہوئے ہوں۔ اور یہ بیان اصول میں بھی متفق رہو چکا ہے۔ اس میں ہمارے زمانہ کے عالموں کو زہر شدہ یہ جو کہ بلا دلیل شرعی بعض چیزوں کو حلال رکھتے ہیں اور بعض کو حرام کر لیتے ہیں اور ایسے ہی ماسوائے کھانے پینے کے دیگر اسباب میں بھی انکو بیباکی ہے حالانکہ علماء متقدمین نے تصریح کر دی کہ عجم و تحلیل کرنا اگر خلاف حکم اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلعم ہو تو کفر ہے پس ان عالموں کو اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ ان باتوں سے باز آئیں اور عوام کو رو انہیں ہے کہ ہر انکی بات کو بلا دلیل شرعی مان لیں بلکہ غور کریں کہ اپنا دین کس سے لیتے ہیں۔ اور اس آیت کریمہ میں فکر کر کے بعض اہل نقوٹ بھی جو نفس کشی اسی میں جانتے ہیں کہ اچھا کھانا نہ کھا دین اور اچھا کپڑا نہ پہنیں اور مانند اسکے وہ بھی باز آئیں اور نیز جو لوگ ان چیزوں کے حاصل کرنے کے واسطے اسراف کرتے ہیں اور بہت سے شتہات بلکہ حرام طریقوں سے حاصل کرتے ہیں وہ بہت ہی بڑا کرتے ہیں اللہ اہلنا و عافنا و اعف عنا انت ارحم الراحمین۔ **قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا نِكَاحٌ** کہ یہ طیبات و طیبات رزق ثابت ہے مومنوں کے واسطے زندگانی دنیا میں یعنی مومنین اسکے مستحق ہیں اگرچہ غیر مومن بھی انکے شریک ہیں لہذا قال المفسر **خَالِصَةً** مانع رحم کی قراءۃ میں بالرفع ہے بنا برآنکہ خبر بعد خبر ہو گیا تقدیر کلام یوں ہے۔ قل ہی غیر خالصۃ للذین آمنوا فی الحیوة الدنیا خالصۃ لہم۔ **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** یعنی قیامت میں یہ طیبات و زینت خالص یعنی مخصوص مومنوں کے واسطے ہیں۔ اور جمہور کی قراءۃ میں خالصۃ نصب ہے بنا برآنکہ حال واقع ہو اور معنی یہ ہیں کہ در حالیکہ یہ طیبات و زینت خالص و بلا شرکت ثابت ہیں مومنوں کے لیے قیامت میں۔ اور دنیا میں مومنوں کے واسطے مطلقاً ثابت فرمایا اور غیر خالص نہیں فرمایا تاکہ ظاہر ہو کہ اصلی استحقاق مومنوں کا ہو اور کافر اگر انکے شریک ہوئے ہیں تو بتعاً شریک ہوئے ہیں۔ واضح ہو کہ زینت لباس و طیبات طعام میں ایک معنی ادا و شکر و عبادت کے اور لحاظ پاکیزگی شرعی کا معتبر ہے اور یہ ایمان پر موقوف ہے پس خالص و غیر خالص کی تفصیل کی درحقیقت ضرورت نہیں کیونکہ کفار کی شرکت اس راہ سے نہیں ہے بلکہ اس معنی کی شرکت ہے کہ یہ اموال دنیاوی و شتہات نفس ہیں جس میں مومنوں کی شرکت نہیں ہے کیونکہ قیامت میں مومنوں کو یہی چیزیں بدون شرکت نہیں حاصل ہونگی بلکہ ایمان کے مانع و مان بھی بدون کے مصداق کو جو لغتہا سے جنت سے ہونگی حاصل ہونگی اور اس میں کافروں کی شرکت ہونگی بلکہ ایمان کے مانع و مان بھی بدون و زینت و طہارت کے کفار کو یہ ہوں گے اعوذ باللہ من سوء العاقبہ۔ **كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ لَآئِبَاتٍ** بنیہا مثل ذلک التفصیل۔ جیسے ہم نے مفصل بیان کیا ایسے ہی ہم آیت کو مفصل بیان کرتے ہیں۔ **لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** ایسی قوم کے واسطے جو دانائی رکھتے ہیں پس مد فکر کر کے علم حاصل کرتے ہیں اور اسی قوم کی خصوصیت اس واسطے کہ آیت الہی سے انتفاع انہیں کو حاصل ہوتا ہے **وَنُفِی الْعُرَاسَ قَوْلَ تَعَالَى خُذُوا زِينَتَكُمْ** عند کل مسجد۔ بندہ کی زینت وہ لباس ہے جس کا طراز تو اخص ہے اور زمانہ و مکان

ذکر کیا کہ زینت کا حکم جو اس آیت سے ثابت ہے اس کے منافی میں جو احادیث سے ثابت ہے وہ چند باتیں ہیں۔ چنانچہ نماز کے واسطے
 بخل مستحب ہے خصوصاً نماز جمعہ و عیدین کے واسطے اور خوشبو لگانا کیونکہ وہ زینت ہے اور سواک کرنا اس کا تہ ہے اور افضل لباس
 سفید رنگ کا ہے اور عمدہ مسرہر لگانا ہے اور سر پر بھی بغرض بخل بہتر ہے اور سنگار کی غرض سے اگر عورتوں سے تشابہ کرے حرام ہے۔
 قال المشرع جسم مستحالی اور سنگار میں فرق ہے پس بخل میں وہی چیزیں ہیں جو مستحالی و زینت ہوں اور عورتوں کے سنگار مرد پر حرام
 ہیں اور ایسے ہی عورتوں پر مرد کی مشابہت حرام ہے اس کو محفوظ رکھنا چاہیے۔ اور بخل بخل کے لگائی کرنا اور تیل لگانا ہے۔ تیمم وادی
 نے ہزار درم کو ایک چادر خریدی اس کو اوڑھ کر نماز پڑھتے تھے۔ **وَكُلُوا وَاشْرَبُوا** یعنی حلال کھانا جو چاہو وہ کھاؤ پو
وَلَا تُسْرِفُوا اور اسراف نہ کرو۔ **إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ** اللہ تعالیٰ مسرفوں کو دوست نہیں رکھتا۔ اور
 سورہ اسراء کی آیت میں فرمایا کہ ان المذنبین کا نواخوان اشیاطین و کان الشیطان لربہ کفورا۔ یعنی مسرت لوگ شیطانوں کے
 بھائی ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے۔ اللہ استغفرک فیما اسرفت و فیما اعلنت و اسرفت۔ فی تفسیر الحافظ یعنی
 سلف رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام طب کو آدمی آیت میں جمع کر دیا یعنی کھانا و اشربہ و اولاد و تسرف و اسراف کہ
 جب پوری سچی بھوک پر کھاوے اور ہنوز بھوک باقی ہو کہ ہاتھ کھینچ لے تو اسے اللہ تعالیٰ بیمار بنوگا اور پرہیز کرنا جس وقت
 لائق ہے اس وقت کھانا اسراف ہے۔ اور ابن عباس رحمہ اللہ نے کہا کہ جو قیراجی چاہے وہ کھا اور جو قیراجی چاہے وہ پہن جب تک
 کہ اسراف کرنا اور اتنا دونوں پر ضلالتیں تھیں دور رہیں۔ کما علقہ البخاری و اسید ابن جریر رحمہما عن طریق طاؤس عنہ۔ اللہ تعالیٰ نے
 کھانا و پینا حلال کیا جب تک کہ اسراف یا اتنا نہ ہو۔ اسنادہ صحیح اور امام احمد نے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جابر مرفوعاً
 روایت کی اس میں ہے کہ کھانا اور پینا اور ہنوا اور حیدرہ و دہون اترا ہے اور اللہ تعالیٰ اسراف کرنے کے کیونکہ اللہ تعالیٰ محبوب
 رکھتا ہے کہ اپنی نعمت کو اپنے بندہ پر دیکھے۔ و رواہ النسائی وابن ماجہ اور بعض روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے کہ اپنی
 نعمت کا اظہار اپنے بندے پر دیکھے۔ یہ مقدم گندی ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی نے کوئی برتن اپنے پیٹ سے
 زیادہ بڑا نہیں بھرا۔ آدمی کو چند لقمہ کافی ہیں جو اس کی پیٹ کو استوار رکھیں پھر اگر وہ خواہ مخواہ کھا دیا تو خیر نہ کرے کہ تھائی پیٹ
 کھانے کے لیے اور تھائی پیٹ پانی کے واسطے اور تھائی پیٹ سانس کے واسطے رکھے۔ رواہ احمد والنسائی والترمذی وقال
 فی نسخہ حسن صحیح۔ انس بن مالک رحمہ اللہ سے مرفوع روایت ہے کہ یہ بھی اسراف میں سے ہے کہ ہر چیز جس کو بڑا چاہے اس کو تو کھا دے
 رواہ ابوداؤد و ترمذی و غیرہ بقیۃ قال المشرع لعلہ یقیۃ بن الولید و فیہ ضعف وقد وثق و امتداعلم۔ ابن عباس رحمہما
 نے کہا کہ تو یہ نہ لایجب المسرفین۔ یعنی کھانے پینے میں اسراف کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔ ابن جریر رحمہما نے اس کی تفسیر
 میں کیا کہ ہر آدمی کے لیے دوستانہ نہیں دوست رکھنا مسرفوں کو یعنی ان لوگوں کو جو حرام و حلال کی حد سے تجاوز کرتے ہیں حتیٰ کہ
 غلو کر کے حرام کو حلال کر لیتے ہیں یا حلال کو حرام کر لیتے ہیں بلکہ انہیں کو دوست رکھتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حرام کیے ہوئے
 کو حرام رکھیں اور حلال کیے ہوئے کو حلال رکھیں اور کچھ تجاوز نہ کریں اور یہی وہ عدل ہے جس کا حکم فرماتا ہے **قُلْ**
كُفِّرُوا عَنْكُمْ ذُنُوبَكُمْ یعنی انکار کے طریق سے کدے سے کدے **وَلَا تُسْرِفُوا** یعنی اللہ تعالیٰ نے اسراف سے منع کیا ہے اور کون
 اسراف کرنے والے کی زینت کو جو اس نے نکالی ہے اپنے بندوں کے واسطے یعنی لباس میں سے و الطیبت من الارشاق اور

يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ هَ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخَذَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ

غرض نہیں آنے اور اسے اسے ہر نماز کے وقت اور کھانا اور پینے اور شہری چیزیں

مِنَ الرِّشْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ

کمانے کی ہر ایک ایمان والوں کے واسطے دنیا کی زندگی میں نہی اٹکی ہو

الْقِيَمَةِ ذَلِكَ نَفِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

یَا بَنِي آدَمَ اے اولاد آدم خذوا زینتکم اور اپنی زینت کو یعنی ایسے لباس پاک کو جو تمہارے اتنے

بدن کو ڈھکے جسکا ڈھکنا واجب ہے عند کل مسجد ہر مسجد کے نزدیک۔ قال الحافظ اس آیت کریمہ سے وہ بڑا طے

جسے مشرکین اعتقاد کرتے تھے یعنی شنگے ہو کر طواف کرنا وہ شادیاں چنانچہ ابن عباس نے کہا کہ مشرک لوگ مرد و عورتیں سب خانہ

کعبہ کا طواف شنگے بدن ادا کرتے تھے سو مرد تو دن میں اور عورتیں رات میں۔ اور بعضی عورت طواف کرنے میں کہتی جاتی تھ الیوم

یومہ و بعضہ او کلہ + و ما بدامنہ فلا حلیہ + پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ رواہ مسلم والنسائی وابن جریر

اور طوفی نے ابن عباس سے اس معنی کے ساتھ اس قدر زائد روایت کیا کہ زینت لباس ہو یعنی وہ کہ مشرک گاہ کو ڈھکے اور سولے

اسکے میں قیمت کپڑے و مناع۔ پس لوگوں کو حکم دیا گیا کہ ہر مسجد پاس اپنی زینت کو لیوین۔ و کہذا قال مجاہد و عطاء و ابراہیم لغنی

و سعید بن جبیر و قتادہ و السدی و النعمان و الزہری و غیر واحد من ائمہ السلف فی تفسیر الآیہ یعنی مشرکوں کے شنگے طواف کرنے کی رسم

کو پہننے کے واسطے یہ حکم نازل ہوا۔ قال المترجم امام ابو حنیفہ کے نزدیک مرد کو ناس سے کھٹون تک ڈھکنا واجب ہے اور کھٹے بھی

مثال ہیں اور احادہ عورت کا تمام بدن عورت ہو باستثناء قدیم و ہتھیلیوں کے اور تمام تفصیل فقہ میں مذکور ہے مجھے صرف یہ بتا دینا

ہو۔ پھر آیت کریمہ اگرچہ طواف کے بارے میں نازل ہوئی لیکن کلام عام ہو پس حکم بھی عام لیا گیا لہذا مفسر جس نے عند کل مسجد کی تفسیر

میں کہا کہ طواف کے وقت اور نماز کے وقت یعنی حکم عام ہو۔ پھر یہاں یہ اشکال پیش کیا گیا کہ طواف کے وقت تو شرط رکھنا واجب ہے اور نماز میں فرض ہے پھر تفریق کیونکر ہو اور شافعیہ پر یہ اشکال وارد نہیں ہوتا کیونکہ وہ وجوب و فرض میں فرق نہیں کرتے ہیں اور

حنفیہ کے نزدیک بھی حق عمل میں دونوں یکساں ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ حق حکم میں عموماً مساوات نہیں چنانچہ جس نے نماز میں

ایک آیت پر وحی تو فرض سا قہ ہو گیا اگرچہ وجوب قرآن سورہ فاتحہ و دیگر زائد کے نہ پائے جانے سے نقصان رہا جسکا اعادہ

واجب ہو حالانکہ شافعیہ کے نزدیک فرض بھی ساقط نہیں ہوتا اور نماز باطل ہو یا بطلہ حنیفہ پر یہاں جواب لازم ہو پس جواب

یہ کہ دیا گیا کہ آیت سے تو نماز میں بھی وجوب ہی ثابت تھا لیکن قرضیت بدیل اجلع ثابت ہوئی ہو کہنا قیل و فیہ لظرفان

الافراق بین الوجوب و الفرض انما ہو اصطلاح حادث و الاجلح الذی یقید القطع ہو اجماع السلف فکیف الاجلح اللہم الا ان یقال

ان ثبت من اجماع الملان الصلوۃ عند عدم الشرفل ذلک علی الفرغیہ لکن فی الثبات ذلک مشقۃ فلیتأمل حافظ ابن کثیر وغیرہ نے

ہونے کے وقت نفس کو آتش توحید میں جلا دے پس صفات ازلیہ کے ساتھ استقامت پرستی رہے تو نہیں دیکھا کہ کیونکر اہل
 شہود کو ازاں جلال سے مکاشفہ دیکر انقطاع حدوث کی دعوت فرمائی بقولہ دایموا و جوہکم عند کل مسجد جب ازاں قدرت ظاہر ہوں تو
 دعاء و تضرع کے ساتھ اغیار کو درمیان سے دور کرتے ہوئے اپنے چہروں کو اور پیشانیوں کو درگاہ عزت کے سامنے خاک پر رکھو
 کیونکہ دعاء یہی ہو کہ تقارب میں قلب کو تمام شوق ہو اسطرح کہ درمیان میں غیر کو دخل نہ رہے قولہ وادعوا مخلصین لا الہین یعنی خدا
 کی کدورت اور غیر کی طرف نظر سے صاف ہو کر توحید و دعاء کرو پھر جب یہ صفات پر رہے ہوئے تو حقائق عبودیت پر رہے ہوئے جبکہ
 استدقائے دین فرمایا ہو شیخ جنید رحم نے اس آیت میں کہا کہ سر باطن کی حفاظت اور بہت کے بلند رکھنے کا اور تمام جہان کے
 عوض استدقائے کو لینے پر راضی ہونے کا حکم دیا۔ شیخ رویم رحم نے کہا کہ اخلاص دعاء یہی ہو کہ اپنے انہال سے اپنی نظر اٹھا کر
 حارث محاسبی رحم نے فرمایا کہ معاملہ الہی عزوجل کے درمیان سے مخلوق کو نکال دینا یہی اخلاص ہو۔ ابو عثمان رحم نے کہا کہ ہمیشہ
 خالق عزوجل ہی کی طرف نظر رہنے کے واسطے مخلوق کی طرف نظر رکھنے کو فراموش کرنا یہی اخلاص ہو۔ بعض نے فرمایا کہ
 ہمیشہ مراقبہ رکھنا اور جملہ خطوط کو فراموش کرنا یہی اخلاص ہو۔ قال الاستاذ فی قولہ دایموا و جوہکم عند کل مسجد۔ اس میں
 اشارہ یہ ہو کہ ہر حالت میں دوامی شہود ہو اور کسی وقت کوئی لمحہ اسکو فراموش نہ کرے خواہ کچھ آوے یا جاوے مقدم ہو یا مؤخر ہو
 پھر جب سب کو خالص عبودیت کا حکم دیا اور واسطہ چیزوں سے مخاطب کیا بعد ازاں کہ سب کے سب پردہ عدم سے موافق قضا
 و قدر کے شقاوت و سعادت و ہدایت و ضلالت پر نکلنے ہیں تو سب کو شیت سابقہ پر و الہ کیا بمعنی آنکہ یہی نہیں ہو کہ جو عبودیت
 کی طرف متوجہ ہوا وہ اصلین میں سے ہو اور جو بھاگا وہ مجرورین میں سے ہو اس واسطے کہ طاعت و عبودیت تو درمیان میں
 طاری ہو گئی ہیں بلکہ جسکی فطرت بنادگان مقبول کی فطرت ہو وہ ہر حال میں مقبول ہو اور جسکی فطرت مردود و مردود پر جانچہ مصرح کر دیا
 بقولہ کہا بدائم تعودون۔ فریقاً ہی و فریقاً علیہم الضلالہ۔ سب کو دو نشان سے موسوم کیا ایک کو بہ نشان لطف اور دوسرے
 کو بہ نشان قہر۔ ہیں جو ہر صفت لطف ہو اسکو تلبین کی گردشوں سے کچھ مضرت نہیں اور جو ہر صفت قہر ہو اسکو ظاہری تلبین
 کی شفقت سے کچھ فائدہ نہیں ہو۔ پس محل امتحان سے نکلنے کے بعد اعلیٰ فطرت پر ہونے کے ایک فرق تو ازاں معرفت پر ہو گا اور
 ایک فرق تاریکی ضلالت پر ہو گا۔ قال النور ہی رحم یعنی وہ تپیر ازل میں مقدر ہوا وہ اب میں واقع ہو گا۔ قال الحسنین۔
 اعمال پر مغرور مت ہو کیونکہ وہ کبھی انجام کا رہے موافق ہوتے ہیں اور کبھی مخالفت ہوتے ہیں۔ قال المتر جسم یہ سب اقوال قریب
 قریب ہیں۔ قال بعضہم۔ اسی سے اسی کی طرف خود کر گئے۔ اپنے وجود سے انکو دیگر شعیاء کی لذت سے چھڑایا اور اپنے علم و
 معرفت کے ساتھ انکو غیر کے علم سے نکالا اور اپنے ارادہ غالب کی معرفت سے انکو اغیار کے ارادہ سے آزاد کیا۔ قال الشیخ
 مجھے بیان ایک نکتہ معلوم ہوا یعنی بعض کو دیدار جلال سے پیدا کیا تو معرفت میں پڑے اور بعض کو دیدار جلال سے پیدا
 کیا تو وہ نکرت میں پڑے یعنی عین قدم کے دروازہ پر جا پڑے اور وہ انہام کو تفسیر و سنگیر ہوئی ہو پس میدان نکرت
 میں پڑے رہ جاتے ہیں اور بعض نکرت النکرة میں رہتے ہیں اور بعض معرفۃ المعرفۃ میں رہتے ہیں پھر جب اولیٰ قاع
 نے بندوں کو مساجد شہود میں اقامت وجہ کا حکم فرمایا تو اسکے بعد موافقت مراقبات میں زینت اور درستی و استقامت کا
 حکم دیا بقولہ تقاسمے۔

کہ شیخ ابن جریر رحم نے اختیار کیا اور اسی کی مؤید یہ حدیث ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ اے لوگو تم حشر کے جاؤ گے اللہ تعالیٰ کی طرف شکے پاؤں گے بدن بے ختنہ کیے ہوئے پھر پردہ ہی پر آیت کیا پانا اول خلق نعیدہ ان اکفنا فاعلیں۔ رواہ البخاری و مسلم ایضا۔ اور سہی روح لے یہ معنی بیان کیے کہ کما ہما کم خود رون لینے جیسے تم کو ایک فریق ہدایت یافتہ اور ایک گمراہ مقید کیا ہو ایسے ہی اپنی پاؤں کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہو۔ قال علی بن ابی طالب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اولاد آدم کی خلقت میں مومن و کافر رکھے ہیں چنانچہ فرمایا ہو الذی خلقکم فیکلم کافر و منکم مومن پھر روز قیامت کو جیسے پیدا کیا ویسے ہی اعادہ فرما دیگا۔ قال الحافظ اسکی تائید بخبر ابن سعد و ابن جریر حضرت صلعم سے یوں روایت ہے کہ پھر قسم ہو اس ذات پاک کی جسکے سواے کوئی معبود نہیں ہے کہ آدمی اہل جنت کے کام کرتا ہے یہاں تک کہ اسکے اور جنت کے درمیان ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر اس پر تقدیر غالب ہوتی ہے پس دوزخیوں کا کام کر گزرتا ہے پس دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور آدمی دوزخیوں کے کام کرتا ہے یہاں تک کہ اسکے اور دوزخ کے درمیان فقط ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے پس جنتیوں کا کام کرتا ہے جس سے جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ رواہ البخاری اور شعبہ قرمان کی حدیث بخاری میں من مائند اسکے مضمون آیا ہے اور آخر میں ہے کہ اعمال کا اعتبار تو خواجہ پر ہے یعنی جس عمل پر خاتمہ ہوا اسکا اعتبار ہے۔ اور بخاری و شعبہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ہر نفس اسی حالت پر مبعوث ہوگا جس پر وہ دنیا میں تھا۔ رواہ ابن جریر اور لفظ صحیح مسلم یہ ہیں ہر آدمی اس حال پر مبعوث ہوگا جس پر وہ مرے ہو۔ وقد رواہ ابن ماجہ ایضا۔ قال الحافظ اگر آیت سے یہ معنی مراد ہوں کہ جو جہ طرح مقدر ہوا ہے اسی پر ان کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے تو ضرور ہے کہ آئین اور قول نظر اللہ العلیٰ فیہ الناس علیہا الایہ میں اور حدیث کل مولود یولد علی الفطرۃ الخ میں توفیق دینی جاتا ہے اور وجہ الجمع یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو پیدا کیا تاکہ ثانی الحال میں کافر و مومن ہوں اگرچہ ابتدا پر فطرت میں سب کے سب فطریہ و اسلام پر مقرر ہوئے ہیں جیسا کہ اسے عہد و میثاق لے لیا تھا۔ قائم۔ اَلْهَمَّ اَتَّخِذْهُ الشَّيْطَانُ اَوَّلِيًّا مِنْ دُونِ اللّٰهِ اے غیر اللہ۔ سوائے خدا کے۔ وَ يَحْسَبُونَ اَنَّهُمْ مُّجْتَدُونَ کلام تعلیل ہے اور خبر ضلالت ثابت ہونے کی کہ انھوں نے شیاطین کو اولیاء بنایا اور خیال کرتے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں۔ قال الشیخ ابن جریر رحم۔ بعض لوگوں نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ کسی شخص کو فعل معصیت یا اعتقاد ضلالت پر عذاب نہیں کرے گا مگر جمعی کہ ٹھیک وجہ سے راہ راست کا اور اس فعل کی معصیت اور اس اعتقاد کی ضلالت ہونے کا علم اسکو ہوا ہو پھر اسے یہ فعل معصیت و یہ اعتقاد ضلالت باقی رکھا ہو۔ اور یہ زعم ان لوگوں کا غلط و خطا ہے اور سوائے کہ اگر یہی ہوتا تو یہاں فریق ہدایت میں اور فریق ضلالت میں کچھ فرق نہ رہتا سوائے کہ فریق ضلالت اپنے آپ کو ہدایت پر سمجھتے ہیں حالانکہ انکے نام و احکام سے اللہ تعالیٰ نے دوزخ میں فرق فرمایا ہے۔ فی النہر ایں جب قوم نے راہ عدل و احسان سے مٹھ موڑا اور گمراہیوں لینے شیطانوں کے پیچھے چلے تو آنحضرت صلعم کا اندر و جل نے حکم دیا کہ جو بائین عدل و توحید و اخلاص و غیرہ جناب الہی کے لائق ہیں اور کسی اور کو انکی ایات تہنیں ہے وہ اس قوم پر گشتہ کو اعلام فرمادے بقولہ قل امری بالیٰ قط۔ اس میں اشارہ ہے کہ قط باطنی ہے کہ سر باطن کو دیا رہ قدم میں حدوت سے مجرد و مقدس کرے اس صفت کے ساتھ کہ درمیان میں حظ نفس کو کچھ بھی دخل نہ ہو کیونکہ وہاں نفس کو یہی یہ خط ملتا ہے کہ مشاہدہ کی حلاوت میں مشغول ہو جاتا ہے اور اسے عبادت کے پس نفس کے اس مزہ کے واسطے ایسا نہ کرے بلکہ حلق پر رہے وہ یہ کہ اور عزت اہل کا سر باطن پر ظاہر

درجہ کار کرتے ہیں تو قالوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتًا نَّاتِيَةً مِنْ رَبِّهِمْ کہ ہم نے اپنے باپ دادون کو اسی فعل پر پایا
 پس ہم نے انکی اقتدار کی ہے۔ وَاللَّهُ أَمَرَ تَابِعَهَا یعنی اور یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکو اس کام کا حکم کیا ہے
 حاصل آنکہ مشرک و منکے طواف و جانور دن کی گت بنانا وغیرہ فحش باتیں کرتے اور جب تبنیہ کیے جاتے کہ یہ سب فحش و حرام ہے تو
 وہ عذر کرتے ایک یہ کہ ہم نے باپ دادون کی تقلید کی ہے اور وہ بہر حال ہم سے اچھے تھے۔ اور دوم یہ کہ حکو اللہ تعالیٰ
 نے یہی حکم دیا ہے۔ اور شاید دوسرا عذر اسوجہ سے بیان کرتے تھے کہ باپ دادے جب اچھے تھے تو خواہ مخواہ انھوں نے ایسا
 کے حکم ہی سے کیا ہو گا پس یقین کر لیا کہ اللہ تعالیٰ کا بھی حکم ہے۔ قال البیضاوی مشرکون نے دو باتوں سے حجت پکڑی ایک
 تو باپ دادون کی تقلید کے ساتھ اور دوم اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھنے کے ساتھ پس پہلی بات کا باطل ہونا تو کھل ہوا تھا اسکو
 ترک فرمایا اور دوسری بات کو رد کر دیا بقولہ۔ قُلْ إِنْ أَمَرَ بِالْفَحْشِ أَوْ مَرِئًا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ شَيْءٌ کہ اللہ تعالیٰ نہیں
 حکم کرتا فحش باتوں کا۔ پس تم جو کہتے ہو کہ حکو اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے یہ تمہارا افتراء ہے۔ قال البیضاوی یعنی عادت الکی عذر
 یون ہی جاری ہے کہ مجاہدین افعال و مکارم اخلاق کا حکم فرماتا ہے پس وہ فحش باتوں کا حکم نہیں دیتا۔ اور یہاں سے جو بعض لوگوں
 نے سمجھا کہ کسی فعل کا تبلیغ ہونا اس معنی کو کہ آئندہ اس پر مذمت عائد ہو یہ عقل سے ثابت ہے کیونکہ عدم امر الکی بفساد سے
 انکی افتراء کر دیا اور انکے فعل کو فحش قرار دیکر مذمت کی تو معلوم ہوا کہ یہ عقلی ہے تو بیضاوی رحم نے رد کر دیا کہ اس کلام
 میں کچھ بھی دلالت نہیں کیونکہ فاحشہ سے تو مراد یہاں وہ فعل ہے جس سے طبیعت نفرت کرے یعنی مذہد کہ عقل اس میں باعتبار ترتیب
 مذمت فی حکم اللہ تعالیٰ حکم کرے فافہم۔ اور بعض نے کہا کہ مشرکین نے یہ دو باتوں جواب دیے ہیں گویا ان سے کہا گیا کہ تم نے یہ
 فعل فاحشہ کیوں کیا تو انھوں نے کہا کہ وجدنا علیہا آیتا۔ پھر کہا گیا کہ تمہارے باپ دادون نے کہاں سے پایا تو کہا کہ اسرار ہا
 پھر بیضاوی رحم نے کہا کہ بہر صورت تقلید کرنا بھی متنع ہے کہ جب دلیل شرعی اسکے برخلاف قائم ہو اور مطلقاً منع نہیں ہو لینے اگر
 تقلید سے کوئی فعل کیا پھر دلیل شرعی قائم ہوئی کہ یہ فعل یون نہیں بلکہ اسطرح ہے تو اسوقت میں دلیل شرعی کی اتباع کرے اور تقلید
 حرام ہے اور مطلقاً منع نہیں۔ واضح ہو کہ اعتقادات میں تقلید کا کام نہیں اور افعال و عروج میں یہ گفتگو ہے پس یہ صحیح ہے کہ جب
 دلیل سے فعل تقلیدی خلاف ثابت ہو تو اس فعل میں ضرور تقلید چھوڑ دے۔ اور لازم ہے کہ جہاں کچھ اشتباہ ہو وہاں مسئلہ
 میں تحقیق و تلاش کرے واللہ یہی من لیساء وہو اعلم بالمہتدین۔ پھر مشرکون کے افتراء باندھنے پر انکار کے ساتھ ملامت
 فرمائی بقولہ۔ اتقوا لعل علی اللہ ما لا تعلمون کیا تم کہتے ہو اللہ تعالیٰ کی جناب میں وہ بات کہ تم نہیں جانتے
 لیتے نہیں جانتے کہ اول تعالیٰ نے فرمائی یا نہیں مگر حالت سے کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا حکم دیا ہے۔ پس جو شخص اللہ
 کی جناب میں افتراء باندھے وہ اسی ملامت کا مصداق ہے اور حدیث مشہور بلکہ متواتر میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی عدا
 مجھ جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ اگر کوئی میرے ذمہ لگا دے وہ بات جو میں سے
 نہیں کہی وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے۔ لہذا مسلمان ایماندار کو روا نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی بات کو
 بے جا نہ بوجھ نسبت کر دے۔ پس یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یون فرمایا ہے یا فلان شخص سے یون سنا ہے یا یہ میرا آپ کی جڑ
 آپ نے ایسا کیا۔ یا آپ نے فلان شخص کو کرتے دیکھا۔ یا فلان شخص کہ یہ خبر دی ایسے ہی بہت سے امور ہیں کہ جب تک یقیناً

ہر کہ مومن بندوں سے شیطان کا سٹھ پھیر دیا اور اعداء یعنی کافرون و مشرکوں کی طرف کر دیا کہ وہ سب شیطان کے دوست ہو گئے اور یہ کافر و مشرک مع شیطانوں کے سب کے سب ایک ایمان کے دشمن ہوئے۔ وقد قال تعالیٰ انا جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون اسمین تصریح ہے کہ یہ سب کچھ ہماری قدرت و مشیت سے ہے کسی اور کو یہاں کوئی بات کرنے کی مجال نہیں ہے پس جب بندہ کو ایمان نصیب ہوا تو وہ سب پہچانتا دیکھتا ہے اور نفوذ باللہ تعالیٰ اگر کافر و مشرک بنایا گیا تو وہ ناچتا پھرتا اور دوسروں کو خالق بناتا پھرتا ہے تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ سب چیز نقطہ اسی پاک پروردگار عز و جل کی قدرت کا طرہ مشیت حکم سے پیدا ہوا ہے اسی نے مومنوں کے دلوں میں ایسی الفت و پیروی اور آپس میں مومنین وہ ایک جان دو قالب ہیں اور اسی نے فاسقوں کافروں و مشرکوں کے دلوں میں شیطان واسکے تابعوں کی الفت دیدی کہ وہ مومنوں کے دشمن ہیں لیکن مومنوں کو ان شیاطین کی عداوت سے کچھ ضرر نہیں ہے اس واسطے کہ یہ لوگ عین حفاظتِ ادل میں ان دشمنوں کے شر و فساد سے محفوظ ہیں۔ ابن عطاء رحمہ فرمایا کہ قولہ تعالیٰ انا جعلنا الشیاطین۔ اور قولہ تعالیٰ انہم اتخذوا الشیاطین۔ اسمین سے حقیقی نسبت تو وہ ہے جو اپنی طرف اضافت فرمائی یعنی ہم نے ایسا کر دیا۔ اور جو انکی طرف نسبت کی ہے وہ عداوت ہیں اور یہی حال تمام قرآن میں خطاب الہی کا ہے کہ اور یوں کی طرف جہان اضافت ہے وہ بطریق معارف ہے کہ عارف سچ لگتا ہے۔

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَاحِدٌ نَّاعِلُهَا أَبَاءُ نَاوَالِدِ اللَّهِ أَمْرًا بَهُمْ
قُلْ إِنْ لِلَّهِ لَأَمْرٌ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

تو کہ انہیں حکم نہیں کرتا عیب کے کام کہ کیوں جو ٹھہر بولتے ہو اور جو معلوم نہیں رکھتے
وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً فاحشہ وہ گناہ کہ جسکی برائی و قباحت درجہ انتہا کہ پہنچ گئی ہو اور اکثر مفسرین نے کہا کہ مراد ننگے طواف کرنا۔ یہی قول ابن عباس و سدی وغیرہ کا ہے اور عطاء رحمہ نے کہا کہ وہ مشرک ہے اور مفسر رحمہ نے اختیار کیا کہ وہ عام ہے ہر فاحشہ کو شامل ہے خواہ مشرک ہو یا ننگے طواف ہو یا کوئی اور ہو اگرچہ جس جھڑکے نازل ہوئے کا سبب ظاہری یہی واقعہ ہو کہ ننگے طواف کرنے سے یار نہ آئے۔ قال الحافظ فی التفسیر۔ مجاہد رحمہ نے کہا کہ مشرکین ننگے طواف کرتے اور کہتے کہ ہم ویسے طواف کرتے ہیں جیسے ہماری ماؤں نے ہمکو جنا تھا پس عورت اپنی فرج پر کوئی ٹکڑا چڑھیکھا یا کوئی اور چیز رکھ لیتی اور طواف کرتے میں کہتی جاتی ہے الیوم یبدو بعضہ او کلہ + وما بذانہ فلا احلہ + یعنی آج کا دن ہے کہ چاہے مشرک گاہ تھوڑی کھل جاوے یا سب کھل جاوے پر وہ نہیں جو اور جو کچھ اسمین سے کھل جاوے اسکو میں حرام ہی رکھتی ہوں حلال نہیں کرتی ہوں۔ پس او تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ وَاِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً آتِیْہ۔ قال الحافظ تمام عرب والے سوائے قریش کے ان کپڑوں کو جنکو پہنا ہے پھر ننگے طواف نہ کرتے اور کہتے کہ ہم ان کپڑوں میں طواف نہیں کرتے جنہیں ہم نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے اور قریش جو جس کھلاتے تھے البتہ اپنے کپڑوں میں طواف کرتے تھے اور اسی نے اگر کسی کو کپڑا لگے دیا تو اسمین یا نیا کپڑا دیا تو اسمین طواف کرتا پھر پھینک دیتا کہ کوئی اسکا مالک ہو تا ورنہ ننگا طواف کرتا اور ایسے ہی عورتوں کا حال تھا لیکن عورتین اکثر رات میں طواف کرتی تھیں اور یہ بات ان لوگوں نے اپنے نفس سے بوسوسہ شیطان کالی تھی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو منکر قرار دیا اور جبر کیا چنانچہ فرمایا۔ وَاِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً۔ یعنی اور جب مشرکین کوئی فحش گناہ انتہا

حال مذکور ہو۔ فقہ برہمچر اور تقالے نے بندوں کو شیطان سے زیادہ مخدیر دلائی کہ وہ ایسا پوربکا اور دشمن دین ہو کہ ایسی راہ سے چوری کر لیتا ہو کہ آدمی اسکو دیکھتا نہیں ہو۔ کما قال تقالے۔ انہ یراکم ہو وبقیہ من حیث لا تردہم شیاطین تو اس جہت کو دیکھتے ہیں جدھر سے بندہ پر تقادیر امتحان آنے والے ہیں اور وہ مشیت میں جاری ہو چکے ہیں پھر جب شیاطین نے دیکھا کہ یہ حکم تقاضا سیر جاری ہوا ہو تو گمراہ کرنے کے قصد سے اسکے پیچھے پڑے ہیں کیونکہ وہ تقاضا و قدر و مقدر ہو نہیں سکتی پس سہیں اسکو موقع و سواوس سے راہ مستقیم سے نکال باہر کریں اور اگر وہ ثابت قدم ہو تو تقاضا و مقدر کو باطن میں خوشی سے برداشت کر لگا اگر چہ ظاہر میں اسکو بیخ و کلفت پہونچے پس جب ایسا موقع پا کر شیطان اسکے پیچھے ہوئے اور بندہ اسکو دیکھتا نہیں ہو جب تک کہ وہ اپنی شہوات کی تارکی اور اس سے حجاب میں پڑا ہوا ہو اور نیز شیطانوں کو بھی نہیں دیکھ سکتا جب تک کہ اپنی طبیعت کی تاریکی و حجاب میں گرفتاری پس شیاطین فوب قابو پا کر جو کچھ انکی حرکتیں گمراہ و تباہ و برباد کرنے کی ہیں سب اسکے ساتھ مناسب طور سے عل میں لاتے ہیں اور اگر بندہ اپنے نفس کی سیاہی اور فوہش نفسانی کی تاریکی سے درگاہ نزاری حضرت عزت و جل کی طرف رجوع لایا اور آسمان غیب کو دیکھا اور درگاہ مولیٰ عز و جل میں اپنے نفس و شیاطین کے شر و فساد سے پناہ مانگی و ملجی ہوا حتیٰ کہ اسکو قرب حاصل ہوا تو اللہ تقالے اسکو نور بصیرت عطا فرماتا ہو جس سے شیطانوں کو اور انکے مکر کو دیکھ لیتا ہو۔ پس احوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ وغیرہ سے اسکو آگ کے گرد و تیز ہتھیار حاصل ہو جاتا ہو جس سے وہ اللہ تقالے کی تائید و توت سے ان شیاطین کو ایک دم میں جلا ڈالتا ہو اور سب کو اپنی نظر سے دیکھ کر دور بھگا دیتا ہو جیسا کہ اللہ تقالے نے اپنی کتاب مجید میں واضح دو آیتیں فرمائی ہیں جس سے صریح معلوم ہوا کہ بندہ نیک کی یہ حالت ہو کہ شیاطین کو انکے مواقع جیلہ گری و اشکال میں دیکھ کر اپنے آپ کو اُسنے بنائیت الہی محفوظ کرتا ہو پس اول آیت تو قولہ تقالے ان الذین اتقوا اذ اسہم طائف من الشیطان تذکرہ و اذ اہم بصرون۔ البتہ جو لوگ متقی ہوئے جبکہ انکو کچھ و سوا اس شیطانی پہونچے تو یاد کرتے یعنی ہوشیار ہو جاتے ہیں بیا د الہی و آیات پاک کے پس وہ نگاہ دیکھنے والے ہو جاتے ہیں۔ اور دوسری آیت قولہ تقالے لا یسمعون الی الملالا الاعلیٰ و یقذرون من کل جانب و عواذ لم غذاب و اصباح الاسن خطف الخطفۃ فاجعہ شہاب ثاقب الآیۃ۔ شیخ ذو النون رحمہ اللہ نے کہا کہ کہ اگر شیطان تجھے ایسی جگہ سے دیکھتا ہو کہ تو اسکو نہیں دیکھتا تو اللہ تقالے تیرا پروردگار عز و جل سبھا نہ و تقالے اسکو ایسی راہ سے دیکھتا ہو کہ وہ اللہ تقالے کو نہیں دیکھتا پس تو اپنے پروردگار عز و جل سے استعانت طلب کر پس اسکی نظر رحمت کے ستارے بھلا شیطان و اسکا مکر کیا چیز ہو قال تقالے ان کید الشیطان کان ضعیفا الآیۃ۔ البتہ مکر شیطان بہت ضعیف ہو۔ قال المشربسم شیطان ہو یا فرشتہ ہو شیر ہو یا بھیڑ یا کوئی چیز ہو سب حکم الہی عز و جل کے تحت قدرت میں مسخر ہیں کسی کو ذرہ برابر لیٹے کچھ بھی خلاف کی مجال نہیں ہو۔ اگر صدق دل سے مومن ہو تو شیطان کی کیا مجال ہو کہ جسکے واسطے نظر رحمت الہی جل سلاط ہو اسکی طرف آنکھ اٹھاسکے و قد قال تقالے و اما کان لہ علیہم من سلطان الا لعلم من یوسن بالآخرۃ ممن ہو منہانی شک و ربک علی کل شئی حفیظ۔ الآیۃ۔ پھر او تقالے نے اپنے فضل و کرم سے شیطان کو اپنے اولیاء یعنی مومن بندوں سے جو اسکی حجاب میں عاجزی و بندگی کرتے ہیں اور سواے اسکے کسی کو شرک نہیں لاتے بلکہ اسکی حجاب پاک مقدس میں شرک کا جب کہیں نشان ہی نہیں اور اس درگاہ عظمت میں اسکا امکان ہی نہیں تو شرک کی نفی کرتے ہوئے شریعت میں سبھا نہ و تقالی عما لشرکون۔ بالحدہ اسکا کرم

و عمر دراز تک پہنچنے کی ہوسات سے فتنہ میں نہ ڈالے جیسے تمھارے باپ آدم کو جنت اور اس کے دھام کی طمع دلائی کیونکہ اس آدمی مقام قدس و انش سے عالم کدورت و وحشت کی طرف خلع ہوتا ہے کہ اپنے خاطر باطن پریشان ہو جاتی اور مکر و مظلما نیت اسپر چھا جاتی ہے اور عالم نور و سرور سے نکل جاتا ہے جیسے آدم کا حال ہوا کہ وہ جنت خلد سے عالم دنیاوی میں نکالے گئے پس یہ چیزیں نورانی لباس کو آدمی کے سر باطن سے اتار دیتی ہیں اور اس کو لباس تقویٰ سے جسکو وہ قبلے نے یہاں ذکر کیا ہے تنگ کر دیتی ہیں جب بندہ اپنی ہواسے نفسانی طمع شہوات شیطانی کا تابع ہوتا ہے اور اسی فوہش و شہوت کو طلب کرتا ہے تو صفائے عبادت اس خارج ہو جاتی ہے اور نور درگاہ سے محروم ہو جاتا ہے اور انسانی علین اسپر غلبہ کر کے سامنے آتی ہیں کیونکہ فراق کی بلائیں بھی ہیں یعنی انھیں سے آدمی درگاہ رحمت سے دور پڑ جاتا ہے۔ اور جنت سے نکالنے اور لباس اتارنے کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی حالانکہ درحقیقت اس واقعہ کا باعث ہے اور بطور قہر میں واسطہ ہے تو اسی وجہ سے کہ جب بندہ کو دوری و مجھوری کی کوئی علامت ملے کہ ہوتی ہے تو امتحان میں بندہ اسی سطر و دوم رد و ابدی یعنی شیطان کے دوسوہ واسکے مزخرفات کو قبول کر لیتا ہے پس اثر دوری و مجھوری ظاہر ہوتا ہے ورنہ شیطان کو خود ذرا بھی قدرت نہیں ہے کہ جسکو چاہے گمراہ کر سکے اور اضلال اسکے اختیار میں نہیں ہے اور جہان انوار غایت اور اتش محبت دونوں مجتمع ہوئے تو وہاں بندہ کے حال سے محسوس ہوتا ہے کہ وہ اس اتش محبت و انوار بودت میں جل جائیگا لینے بسا اوقات فی الجملہ درد فراق چکھا دیا جاتا ہے جو درحقیقت اس بندہ پر زینت ہے بعض مشائخ سے سوال کیا گیا کہ کس چیز نے مخلوق کو جنت سے نکالا جہاں قرب حق حاصل تھا حالانکہ اس مخلوق کو معرفت حاصل تھی تو فرمایا کہ اتباع نفس و فوہش نفس و شیطان نے دور کر دیا۔ ابن عطاء رحم نے کہا کہ آدم علیہ السلام کا جنت سے نکلنا اور بہت گریہ و ناری کرنا اور اپنی عاجزی ظاہر کرنا اور انکی پشت سے انبیاء و رسولوں کا طور ہونا یہ انکے واسطے جنت و اسکی نعمت سے کہیں بڑھ کر ہے۔ بعض نے کہا کہ قولہ نیزع عنہا لباسہا۔ اس سے انوار قرب و عزت مراد ہیں لینے لباس جنت سے جسطح خارج ہوئے ویسے ہی ان انوار سے باہر ہوئے۔ اور ابو سعید خدری رحم نے کہا کہ یہ لباس وہ نور قرب تھا جو انکو حاصل ہوا تھا۔ لضر آبادی نے کہا کہ سب سے بہتر لباس حضرت آدم کو لباس قرب و حضور تھا پھر جب خلاف حکم اُٹھے واقع ہوا تو یہ لباس اتار لیا گیا۔ بعض سلف نے کہا کہ جسے سر الکی کی بے ادبی کی جو اسپر وارد ہوتا ہے تو اسکو تھامے اسپر اسکے عیوب نفس کو گمراہ کر دیتا ہے استناد رحم نے کہا کہ فوہش نفسانی میں نفس کی بات جسے کان دھر کر سنی تو وہ ہو جس نفس و ہوس شیطان میں پڑ جاتا ہے پس دوسواں وہ ہو جس باہم ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اور فوہش قلب اور زواج علم اسکے مقابلہ میں آخر کار پست ہو جاتے ہیں پس بہت تھوڑے عرصہ میں یہ دوسواں وہ ہو جس تمام اسکو گھیر لیتے ہیں اور وہ شخص انھیں لوگوں کی لڑی میں گوندھ دیا جاتا ہے جو اپنی جی کی چاہت کے غلام بنے بیٹھے ہیں پھر اسکی اس حالت سے اسکا قدم لڑکھڑاتا ہے اور آخر گناہ میں گر کر عذاب کی خندق کی طرف پھسلنا چلا جاتا ہے پھر اگر توبہ کی توفیق پہنچ گئی تو تدارک کر کے اسکے ہاتھ کو تھام لیا اور اوپر نکال لیا بشرطیکہ اسنے پھلے کاموں سے وہ سیل دور کر دیا اور اگر یہ نہوا تو پھر چند روز میں اسکے دل پر سیاہی چھا جاتی اور اسکو پھر بنا دیتی ہے جب یہ حالت پہنچی تو حیات اس سے الگ ہو جاتی ہے اور بلائیں اسپر پوری ہو جاتی ہیں۔ قال المترجم گو یا یہ نکتہ نافذ ہے حدیث صحیح مسلم سے جس میں گنا کرنے سے قلب پر ایک نقطہ سیاہ پیدا ہونے اور در صورت عدم توبہ کے بڑھکر تمام دل گھیرنے اور پھر اس میں بھلائی نہ سامنے کا

اور بہا اوقات شیطان بصورت پیر مرد کے اکثر عابدوں کو یا سانپ کی صورت میں نظر آتا یا زہریلوں کی صورت میں کہ اسے بے بسا پیر آدم روئے بہت ہے پس بہر دستہ نشاید داد دست اور سراج میں لکھا کہ ہمارے شیخ قاضی ذکر تبارہم نے کہا کہ حق صحیح یہ ہے کہ شیطان کا نظر آنا اور نہ آنا صرف اللہ تعالیٰ کی قوت پیدا کرنے پر ہی پس جو وقت کسی بندہ کے واسطے اللہ تعالیٰ چاہے تو شیطان اپنی صورت پر اسکو نظر آتا ہے چنانچہ احادیث صحیحہ سے بھی ثابت ہے پس بعض اوقات میں بعض لوگوں کو نظر آدینگے۔

قال المترجم - شیخ ذکر تبارہم نے بہت صحیح و صواب بات بیان کی اور مدار امتحان اس بات پر ہے کہ شیطان اگر نظر آوے تو ہر شخص اسکو جان لے اور دوسو سوہ میں نہ پڑے لہذا نظر پر پردہ ہے اگر پردہ اٹھ جاوے نظر آدینگا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا بلکہ گرفتار کیا ہے پس آیت میں تو عدم امکان پر کچھ بھی دلیل نہیں ہے۔ اور بعض نے جو کہا کہ احادیث صحیحہ اس آیت کی محض ہیں تو یہ بر تقدیر تسلیم اس امر کے ہے کہ سن حیث لا ترونہم - سے یہ مراد ہے کہ انکے اصلی صورت پر بسبب جسم تاری لطیف ہلکے ہونے کے نہیں دیکھ سکتے ہو ورنہ احادیث صحیحہ سے تحقیق کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ واضح ہو کہ معتزلہ وغیرہ تمام امت کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ شیطان ایک جسم مخلوق ہے اور ایسا ہی جن بھی مخلوق ہیں اور انکے دوسو سو آدمیوں کو اس طور سے پہونچے ہیں کہ آدمی کو یہ خبر نہیں ہوتی کہ یہ شیطان نے القاد کیا ہے حتیٰ کہ اگر وہ کافر ہو تو اسکو قبول کرتا ہے اگرچہ سطح سمجھ کہ شیطان کی بات ہے بلکہ اپنی رائے و فہم سمجھ کر مغرور ہوتا ہے اور اگر مسلمان ہے پس اگر اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا تو یہ دوسو سو جنم نہیں پاتا وہ بعلم شریعت و توفیق الہی اسکو رد کر دیتا ہے ورنہ بہت سے جاہل و فاسق مسلمان اسکے وساوس کو فواہ شہوات فسق و فجور کے ہون یا اور کسی طرح کے ہون قبول کرتا اور یہاں اوقات اسکے موافق کا رہند ہو کر آخر متنبہ ہوتا ہے پس اگر توبہ کر لی تو خیر ورنہ بدکاری پر اصرار کیے اور اڑا رہنا ہے لیکن شیطان پر لعنت کرتا تو عموماً زبانون پر چڑھا ہوا ہے اب اس بات میں ایک گروہ پیدا ہوا ہے انھوں نے شیطان کو بالکل ہی چھپا ڈالا اور کہنے لگے کہ شیطان کا کہیں وجود ہی نہیں ہے اگر ہوتا تو نظر آتا اور محسوس ہوتا حالانکہ یہ سخت ہی نادانی ہے روح و نفس وغیرہ قوی ہیں جو نظر نہیں آتی اور دوسرے کی روح اسکو محسوس نہیں ہوتی ہے پھر کیا اس نظر نہ آنے سے دوسرے میں روح ہی نہیں ہے پس اس گروہ نے قرآن مجید و احادیث و اجماع است بلکہ جملہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ وغیرہ بلکہ عقل صحیح سلیم سب سے انکار کیا اور ایسی صورت میں کفر میں کوئی شک نہیں پس افسوس ہے کہ نافع بلا دلیل و حجت نقل و عقل کے انکار کرنا و کفر اختیار کرنا عقل سلیم نہیں روا رکھتی ہے اور آیات صحیحہ میں چنانچہ قاسمہا بالشرانے لکھا لمن الناصحین - وغیرہ بالکل صحیح ہیں پس اس گروہ سے سخت لعن و حجت ہے اور اللہ تعالیٰ ہدایت فرماتا ہے جسکو چاہے۔

شیطان جس سے وساوس و گمراہیاں وغیرہ پھیلتے ہیں اسکو درمیان سے نثار کر دیا کہ لوگ اس پر لعنت کرتے ہیں درمیان سے نثار کر دو کہ وہ زبان خلقت سے بچے یہ کمال دوستی اور اتحاد ہے۔ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ اَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ

اَلَيْكُمْ مِّنْكُمْ اللّٰہُ تَعَالٰی فرماتا ہے کہ ہم نے کر دیا ہے شیاطین کو اولیاء ان لوگوں کا آدمیوں میں سے جو ایمان نہیں رکھتے ہیں اولیاء جمع ولی کی بیان یعنی اقوان ہر مدکار لوگ یا قناہ لضم اول و فتح ثانی جمع قرین کی جو نہایت نزدیک ساتھی ہو جسکو ہر ذریعہ میں پس بے ایمانوں کا ہر ذریعہ شیطانوں کو بنانا نہایت مناسب ہے کہ انھیں ازراہ طبیعت کے اتحاد ہے اگرچہ صورت میں اتفاق نہ ہو۔

کذا فی السراج المبرق - فی العرائس قولہ یا نبی آدم لا یفتنکم الشیطان - یعنی شیطان مگلا میدہائے دراز و طبع مال و جاہ

دیدگی گئی ہے چنانچہ ایک یہ بیان فرمائی کہ اندہ برکم ہوا الخ۔ یعنی وہ شیطان دیکھتا ہے کہ وہ خود بھی اسکے قبیل بھی اس حیثیت سے کہ تم اسکو نہیں دیکھتے یعنی ان شیطانوں کو۔ پس وہ تمہارے دل میں و دماغ میں ایسے طور سے آکر دوسو سو ڈالیکا کہ تم اسکو نہ دیکھ سکو گے اور وہ تم کو دیکھ سکا اور وہ اکیلا نہیں بلکہ مع قبیل ہے۔ برکم میں ضمیر فاعل راجع بجانب شیطان اسی ضمیر متصل کی تاکید لفظ ہو ضمیر منفصل سے کہ دی تاکہ قبیلہ کا عطف عمدہ ہو جاوے۔ قبیل جمع قبیلہ بمعنی ایسی جماعت جتمہ کہ انہیں بعض بعض کے مقابل ہوں یعنی ایک جتھا جہین آنے سے ایک طرح کے مقابل لوگ ہوں اور قبیلہ وہ قوم جو ایک دادا کی اولاد ہوں۔ مراد یہاں اسکے قبیل سے شیطان کا لشکر ہے یہی مفسر رح نے اختیار کیا۔ اور قتادہ رح نے فرمایا کہ وہ ایسے جن و شیاطین ہیں کہ انہیں میں سے ابلیس بھی ہے اور ابن عباس رض نے کہا کہ مراد اس سے شیطان کی اولاد ہے اور یہ بظرف قبیل کے مناسب ہے اور لشکر شیطان سے تفسیر و ارجح ہے۔ پھر یہ جو فرمایا کہ وہ تمکو اس حیثیت سے دیکھتے ہیں کہ تم انکو نہیں دیکھتے ہو۔ تو مفسر رح و بیضاوی رح وغیرہ نے کہا کہ یہ سبب اسکے کہ انکے اجسام بہت ہی خفیف و ہلکے ہیں جیسے ہوا کہ نظر نہیں آتے ہیں یا اس سبب سے کہ انہیں کوئی رنگ نہیں ہے اور یہی معتزلہ کا قول ہے۔ اور واحدی رح و ابن الجوزی رح نے ابن عباس رض سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے شیطانوں کو ایسا کر دیا کہ آدمیوں میں انکے فون کے مانند روان ہیں اور آدمیوں کے سینے انکے رہنے کے ٹھکانے کر دیے ہیں سوائے ان آدمیوں کے جنکو اللہ تعالیٰ نے محفوظ فرمایا کہ انکے سینوں میں تو سکنا نہیں کر سکتے ہیں ورنہ اور دن کے سینوں میں سکنا رکھتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے پناہ مانگنے کو سلحلا یا بقولہ الذی یوسوس فی صدور الناس۔ پس وہ لوگ آدمیوں کو دیکھتے ہیں اور آدمی انکو نہیں دیکھتے ہیں۔ مجاہد رح سے مروی ہے کہ ابلیس نے کہا کہ ہمارے واسطے چار باتیں کر دی گئیں ہم دیکھتے ہیں اور دکھائی نہیں دیتی اور ہم تحت الثری سے نکل آتے ہیں اور ہمارے بوڑھے پھر عود کر کے جوان ہو جاتے ہیں۔ ابن دینار رح سے روایت ہے کہ خود تجھے دیکھتا اور تو اسکو نہیں دیکھتا ہے البتہ بڑی ہوشیاری و مشقت کا سامنا ہے مگر جسکو اللہ تعالیٰ بچا لیوے۔ میں کہتا ہوں کہ اسی آیت کے آخر میں جنکو اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے بچا یا ہے وہ مذکور ہیں یعنی مومنوں کو اپنی رحمت سے بچا لیا ہے۔ اللہ رب اجعلتی من عصمتهم من عبادک المؤمنین برحمتک و بفضلک و انت علی کل شئی حفیظ۔ واضح ہو کہ زنجشیری وغیرہ نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ شیاطین کا دیکھنا ممکن نہیں ہے اور یہ قول مردود ہے اس واسطے کہ جیسے شیاطین میں اللہ تعالیٰ نے قوت پیدا کر دی کہ آدمیوں کو ہر طرح دیکھ سکتے ہیں ایسے ہی جہدم اللہ تعالیٰ آدمیوں کی آنکھ میں ایسی قوت دیدے تو دیکھ سکتے ہیں اور آیت میں انکا دیکھنا محال ہو نہ ہو کوئی دلیل نہیں کیونکہ آیت سے انتہاء درجہ یہ نکلتا ہے کہ شیاطین انکو اس راہ سے دیکھتے ہیں کہ جس راہ سے ہم انکو نہیں دیکھتے پس اول تو نہ دیکھنے سے نہ دیکھ سکتا کیونکہ ثابت ہوا مثلاً و شخص آنکھیں بند کیے ہوئے ہو اسکو کہہ سکتے ہیں کہ زید کو نہیں دیکھتا اور زید اسکو دیکھتا ہے لیکن یہ کہنا ٹھیک نہیں کہ وہ شخص زید کو دیکھ ہی نہیں سکتا کیونکہ اگر آنکھ کھل جاوے تو دیکھ لیوے گا۔ دوم یہ کہ نہ دیکھنا تو ایک راہ کر کے خاص ہے یعنی جس راہ سے وہ ہمو دیکھتے ہیں ہم اس راہ سے نہیں دیکھ سکتے ہیں پس جائز ہے کہ دوسری راہ سے ہم انکو دیکھ لیں کیونکہ خاص تقی سے عام کی نفی نہیں ہوتی ہے اور بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ نہ دیکھنا اسی حیثیت اور اسی راہ کر کے ہے کہ جب شیطان اپنی اصلی صورت پر ہو اور اگر کسی حیوان یا پرند وغیرہ کی صورت میں متحمل ہو تو اس راہ سے دکھائی دیکھا کیونکہ جنوں کو متحمل ہونے کی قوت حاصل ہے اور یہ امر مشہور و معروف ہے۔

يَلْبِسِيْ اٰدَمَ كَيْفَ تَنْتَنُّكَ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ
 اسے اولاد آدم کی نہ پہناوے ٹکڑے شیطان جیسا نکالا تمھارے ان باپ کو جنت سے
 يَنْزِعُ عَنْهُمَا الْبَاسَ هُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْاَتِهِمَا اِنَّ كَيْدَ رَكُوْهُمُوْ
 اُتراوے انکے کیرے کہ دکھاوے انکو عیب انکے دیکھتا ہر ٹکڑے
 وَتَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ وَاِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطٰنَ اَوْلِيَّاءَ
 اور اسکی قوم جہان سے تم انکو نہ دیکھو جسے رکھے ہیں شیطان زمین

لِّلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ

جو ایمان نہیں لائے

يَلْبِسِيْ اٰدَمَ كَيْفَ تَنْتَنُّكَ الشَّيْطٰنُ اے اولاد آدم نہ فتنہ میں ڈالے ٹکڑے شیطان یعنی نہ گمراہ کرے ٹکڑے
 شیطان یعنی اے اولاد آدم تم ست پیروی کرو شیطان کی کہ تم بھی فتنہ میں پڑ جاؤ۔ کَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ
 جیسے اسنے نکال باہر کیا تمھارے مان و باپ کو اپنی فتنہ بردازی کے ساتھ جنت سے۔ يَنْزِعُ عَنْهُمَا الْبَاسَ هُمَا رَكُوْهُمُوْ
 اُتار لیا ان دونوں کے بدن سے انکا لباس۔ لِيُرِيَهُمَا سَوْاَتِهِمَا کہ دکھاوے دونوں کو انکی شرگاہیں مد فح ہو کہ
 جملہ نیزع عنہما۔ حال ہی پس بعض نے کہا کہ ابویکم سے حال ہی یا اخراج کے فاعل یعنی ابیس سے حال ہی اور بجائے نیزع ماضی کے
 نیزع مضارع اس قاعدہ کے واسطے آیا کہ حکایت حال سے اسی وقت کا تصور ذہن میں سا جاوے تاکہ اولاد آدم کو شرم آوے
 اور شیطان کی پیروی سے شرم کریں اور اسکو دشمن جانکر اسکے کاموں و باتوں سے جدا ہو کر راہ حق کی پیروی اختیار کریں۔ اگر
 لہنا جاوے کہ اخراج کرنے والا اور لباس اُتارنے والا شیطان نہیں کیونکہ اُسنے یہ حرکت اپنے ہاتھوں نہیں کی تو جواب یہ ہو کہ لباس
 کا چین جانا اور جنت سے نکلنا اسی شیطان کے وسوسہ سے واقع ہوا اور اسی کا دھوکا دینا اسکا ظاہری سبب ہوا اسی سبب
 سے اسکی طرف نسبت کیا گیا۔ پھر آہین اختلاف ہو کہ وہ کیا لباس تھا جو اُتر گیا تو ابن عباس وقتیادہ رضے مروی ہو کہ ناخن انکا
 لباس تھا اور بعد نیزع کے ہاتھ پیر و ن میں نمونہ کے طور پر زینت و منفعت و یاد دلانے کو باقی رکھے ہیں قال المترجم قد رواہ
 عبد الرزاق عنہ۔ اس روایت کے ثبوت میں کلام ہو اور شاید یہ بنی اسرائیل لینے یہود وغیرہ کے بیان سے لی گئی ہو یا تودل ہو۔
 بالکل یہ ضعیف ہو۔ اور ذہب بن منبہ رحم سے ابن جریر نے باسناد صحیح روایت کی کہ لباس نور تھا جو انکی نظر کے درمیان حائل تھا۔ اور
 مجاہد رحم نے فرمایا کہ لباس تقوی تھا۔ اور یہ مناسب ہو اور بعض نے فرمایا کہ لباس جنت میں سے ایک لباس تھا اور یہ قول اقرب ہو اسکا
 کہ لباس اور اسکا اُتارنا حقیقی لباس کے ساتھ اطلاق ہوتا ہو اور اولیٰ یہ ہو کہ مطلق لباس لیا جاوے جو لباس جنت یعنی حقیقی کو اور لباس
 تقویٰ کو دونوں کو شامل ہو حاصل آنکہ اے اولاد آدم تم فتنہ شیطان سے بچو وہ ٹکڑے نہ کر کے جیسے تمھارے والدین کو جنت سے
 اس حال سے نکلا یا۔ اِنَّ كَيْدَ رَكُوْهُمُوْ وَتَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ یعنی تم بہت ہوشیار رہو شیطان کے
 کد و فریب سے کہ اسکا آخرت میں جب قطعی جہنم دی گئی ہو تو ایک مدت تک اسکی عبادت کا اور نیز وہ بھی مخلوق ہو اسکا عوض اسکی سبب
 عذوبہ رحمت کے دنیا میں یہ دید یا گیا ہو کہ اول بار حضور پھرنے جانے کے وقت تک زندہ رہے اور بہت سی قادی و قدرت اسکو

بین اور لباس تقویٰ وہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عزت و جلال میں فنا ہو گیا اور صفات الہی سے اسکو قوت حاصل ہوئی یعنی بدولت
 حلول وغیرہ وہی و قیاسی باتوں کے اس میں صفات الہی سے اتفاق ہوا جیسا کہ قرب و داخل میں جا بجا مذکور ہو چکا پس لباس تقویٰ
 میں ہر لباس فنا ہو جاتا ہے اور جو شخص اس لباس سے آراستہ ہوا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمام عالم کے واسطے قبلہ ہو گیا جو
 اس پر نظر کرتا ہو وہ اللہ تعالیٰ سے عز و جل کے انوار صفات کو پاتا ہے پس اسی لباس صفات کی طرف حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اشارہ فرمایا بقولہ سن رآنی فقد راسے الحق جس نے مجھ کو دیکھا اُسے حق کو دیکھا۔ قال المترجم اہل تقویٰ نے اس حدیث
 کے معنی سے بھی اشارہ کے معنی نکالے ہیں وہ مقدم مفصلاً۔ انہ رقبہ تعالیٰ لہ واری سواکم۔ اشارہ ہے کہ تم سب کے سب انوار
 قدم سے ننگے اور حدود کے علیون سے ایسے ہو جیسے ننگے کے اعضاء و شرم کیلے ہونے سے وہ معیوب ہوتا ہے پس تم کو چاہیے
 کہ حدود کی علیتین اور عیوب کو لباس قدم سے ڈھکو باہر طور کہ شریعت پاکیزہ پر ٹھیک چلو اور عقائد درست کرو اور حقیقت
 و طریقت پر چلکر انوار حاصل کرو پس لباس علم سے شرکاء و جمالت یعنی عیب و جمالت کو چھپاؤ اور جو عیوب کے بندہ کو لازم ہیں
 انکو صفات ربوبیت سے چھپاؤ یعنی اخلاق الہی عز و جل سے آراستہ ہو۔ واسطی رحم نے فرمایا کہ سوہ تو جمالت ہے اور سب سے
 بڑھی ہوئی منیت یہ ہے کہ بندہ لباس تقویٰ سے آراستہ ہو یہ لباس ایسی زرہ ہے کہ اسکو کسی حد کرنے والے کا مکر نہیں بھاڑ سکتا
 کیونکہ وہ اصل میں دل کا لباس ہے اور طہری پر ہیز گاری اسکی علامت ہے کہ ہر بات میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب رکھتا ہے
 وہ یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی غیر کو نہ دیکھے پس تو غور کر کہ تو نے کون سا لباس پہنا ہے قیص صدق ہے یا قیص فسق ہے
 نصرا بادے لے کہا کہ جملہ لباس سب حق تعالیٰ کی مخلوق میں جبین سے لباس تقویٰ لباس حقانی ہے اور جو لباس کہ سو آج کو
 چھپاتا ہے وہ لباس گرامت ہے اور لباس تقویٰ وہ لباس ایمان ہے اور وہ سب سے اشرف ہے۔ بعض نے کہا کہ لباس الہدیم
 تو عوام کے لیے ہے اور لباس التقویٰ خواص کے واسطے ہے۔ اور لباس ہیبت عارفوں کا لباس ہے اور لباس زینت پیادوں کا
 لباس ہے۔ لباس تقار و شامہ وہ اولیاء کا لباس ہے اور لباس الحضرۃ انبیاء علیہم السلام کا لباس ہے۔ قال الاستاذ
 قلب کے واسطے لباس التقویٰ ہے اور وہ بدن ہے کہ قصد ستیا رکھے اور طبع کو دور کرے۔ اور روح کے واسطے لباس تقویٰ
 ہے یعنی علائق کو ترک کرے اور غیبت کو درمیان سے دور کر دے اور سر باطن کے واسطے تقویٰ سے ایک خاص لباس ہے
 وہ ہر لحاظ و خطرات کو دور کر دینے سے حاصل ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو بھی اسی چیز سے ڈرایا اور پھر
 کرنا فرمایا جس سے آدم علیہ السلام کو ہوشیار ہو پر ہیز کرنے والا رہنے کو فرمایا تھا یعنی ہر شہوات سے اور ہر ایسی چیز سے جسکو
 نفس چاہے اس سے پرہیز کرے۔ قال فی السراج۔ یہ آیت بیان لباس کے بعد ذکر واقعہ آدم علیہ السلام کے کہ اپنے
 فریب شیطان سے برہنگی کی نصیبت ہو چکی تھی اس واسطے بیان فرمائی کہ لغت لباس کا شکر یہ ادا کریں اور بجائے پتوں سے بدن
 ڈھانکنے کے اس لباس کی فوری قیاس کریں اور غور کریں کہ ننگے ہونے میں سوا آہ کے کھلنے سے کیا نصیبت و امانت ہے پس حضرت
 منعم عز و جل کے سنت و احسان کے مقابلہ میں تقویٰ اختیار کریں اور جو حکم انکو حضرت منعم جل جلالہ سے پہونچے اسکو مانیں پھر شیطان
 واسطے امور سے پرہیز کرنے کا حکم دیا اور جو اسنے اپنے باپ آدم علیہ السلام کے ساتھ بدی و فریب و امانت کا برتاؤ کیا تھا
 یاد دلایا بقولہ۔

تو اسکے پیچھے اصل لباس سنو کی بیان فرمایا بقولہ **وَلِبَاسٍ لِلتَّقْوَىٰ ذَلِكْ خَيْرٌ** نان و ابن عامر و کسائی نے۔
 لباس التقویٰ۔ بنسب بڑھا بنا برائے لباس پر عطف ہے لینے اور نازل فرمایا ہننے تیر لباس التقویٰ اور وہ خیر ہے لینے لباس ستر اور
 لباس زینت سب سے اچھا ہے پس دیکھ بتد اور خیر اسکی خبر ہو اور جملہ بیان نفیست لباس التقویٰ ہو اور باقی قرار رحمہ اللہ
 لے لباس التقویٰ برفع بڑھا پس یہ مبتدا ہو اور جملہ ذلک خیر۔ اسکی خبر ہو۔ اب رہا بیان اسکا کہ لباس التقویٰ جو استعارہ ہو
 تو کس چیز سے استعارہ ہو ورنہ کیا مراد ہو فقال اعناظ فی التفسیر مفسرین نے اسکے کئی معنی بیان کیے ہیں۔ عن عمرہ وہ لباس
 ہو بقیامت میں متقیوں کو ملیگا۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ زید بن علی و سدی و قتادہ و ابن جریر نے کہا کہ وہ ایان ہو۔ عوفی
 عن ابن عباس وہ عل صالح ہو۔ یعنی وہ ستودہ اخلاق ہیں۔ عن عروہ بن الزبیر وہ فوت الکی محبت کے ساتھ ہو۔ عبد الرحمن
 بن زید۔ اللہ تعالیٰ نے فوت کر کے اپنی سرگاہ ڈھکی رکھے۔ یہ سب معانی قریب قریب ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہو کہ منبر پر خطبہ میں لوگوں کو کہنے مارنے کا حکم دیتے اور کہو تر بازی کرنے سے منع کرتے پھر کہا کہ اسے لوگو تم ان سر زمین اللہ تعالیٰ
 سے تقویٰ رکھو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو کہ نہیں چھپائی کسی نے
 کوئی سر پر نہ کرے مگر آگاہی اس پر علائہ ایک چادر پہنا تا ہو اگر بھلی سر پر ہو تو بھلی چادر اور اگر بری سر پر ہو تو بری چادر
 پہنا تا ہو پھر یہ آیت پڑھی و لباس التقویٰ ذلک خیر ذلک من آیات اللہ۔ اور کہا کہ وہ نیک خصلت ہو۔ رواہ ابن جریر و ابی ہریرہ
 اور حسن بصری نے اسکو حضرت عثمان سے سنا ہو تو گوشتوں کے قتل اور کہو تر دن سے بازی نہ کرنے کو خطبہ میں حسن رحمہ اللہ کا حضرت
 عثمان سے سنا تو شافعی و احمد و بخاری و ابی الدب کی روایات بطریق صحیح سے ثابت ہو اور یہ شاہد ہو باقی جو روایت مرفوعہ کا و اللہ
 اعلم۔ **ذَلِكْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ** یعنی لباس تقویٰ یا یہ جملہ لباس نازل فرمایا آیات الہی سے یعنی اسکی قدرت کے
 وہ کل سے ہو۔ **لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ** شاید اولاد آدم تذکر کوں یعنی نصحت و ہند حاصل کوں پس ایان لے آوین۔ اسپین
 صنعت التفات ہے یعنی پہلے بجز تذکر خطاب فرمایا تھا اور یہاں بصیغہ غائب فرمایا پس خطاب سے غیبت کی طرف التفات ہو اور آیت
 میں دلیل ہو کہ ستر عورت ظاہری باب تقویٰ ہو اور اعمال صالحہ جو باطنی خوش اخلاق و سیدت صادقہ سے ہون وہ اصل لباس ہیں
 پس اگر تمام دوشاکے وغیرہ لادے ہو اور باطن میں اخلاق مذمومہ و اعمال ناپاک رکھتا ہو تو وہ نگین سے بدتر ہو اور اگر باطنی
 لباس تقویٰ سے آراستہ ہو تو پچھا کپڑا اسپر کمال زینت ہو اور درحقیقت وہ آیات الہی میں سے ہو کہ اندھے اور بے ایمان
 بد اعتقاد لوگوں کو نظر نہیں آتا **فَنَفِي الْعَرَالِ** قولہ تعالیٰ یا بنی آدم قد انزلنا علیکم لباسا۔ ہر گز وہ کے واسطے
 لباس خاص ہو پس عارفوں کے واسطے لباس معرفت ہو اور مجاہدین کے واسطے لباس محبت ہو اور شتاؤن کے لیے لباس شوق
 ہو اور توحیدین کے لیے لباس توحید ہو اور زاہدون کے لیے لباس زہد ہو اور متقیوں کو لباس تقویٰ ہو اور اولیاء کو لباس ولایت
 ہو اور انبیاء کو لباس نبوت ہو اور مرسلین کو لباس رسالت ہو اور انجمن سے ہر ایک کیلئے ظاہر و باطن ہو پس زینت باطن
 توفیق تعالیٰ کی نظر رحمت کے واسطے ہو اور ظاہری زینت واسطے شریعت کے ہے پس جو اس زینت سے حقیقت میں آراستہ ہو
 وہ انوار قرب کی وجہ سے مخلوق کے درمیان مزین اور مہیب ہو جاتا ہو اور قولہ تعالیٰ و لباس التقویٰ ذلک خیر۔ یعنی بہتر ہے
 لباس تقویٰ ہو کہ نہ کہ ہر لباس میں ضرورت نفس بندے کو خط ملتا ہو اور لباس التقویٰ میں نفس کو کچھ خط نہیں ہو۔ اور یہ لباس تو عوام کے

يَا بَنِي آدَمَ اس میں بعض نعمت کی تذکیر ہو کہ لباس تن النسانی پر بہتر ہو اور لباس میں سے بہتر لباس تقویٰ ہے حتیٰ کہ آدم سے لباس جانا موجب اسارت ہوا اور لباس تقویٰ زائل نہیں ہوتا اور یہ تہجد ہے آیتہ بالعد کے واسطے پس فرمایا کہ یا بنی آدم اے اولاد آدم۔ اور میں کو خطاب بسبب شرف مردوں کے عورتوں پر ہو اور شامل اس میں عورتیں بھی ہیں پس تعلیبا بنین فرمایا۔ **قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ** اے خلقناکم۔ البتہ ہم نے تمہارے واسطے پیدا کیا منہ وغیرہ آسمانی اسباب آمار کہ لباسا یوار ی سوا ات کہ ایسا لباس کہ چھپاتا ہو تمہارے فروج یعنی شرمگاہوں کو۔ پس لباس انزلنا۔ فرمایا تو اسی سبب سے آسمانی اسباب منہ وغیرہ آمار کہ پیدا کیا گیا ہے اسی واسطے مفسر حرم نے خلقناکم سے تفسیر کی اور بطریق اسکا قولہ تعالیٰ و انزل لکم من اللعالم۔ اور ایسے ہی قولہ و انزلنا الحدید فیہ لباس شدید۔ یعنی لوہے کی نسبت آمارنا فرمایا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ زمین کے جملہ برکات فسر بآسمان ہیں یعنی جو زمین سے برکات ہیں وہ آسمان سے اتری ہوئی کئی جاتی ہیں اور یواری اے یستر سواکم۔ تمہارے سوا کہ ڈھکتا ہو و فیشت اعطت ہو لیا سا پر اور جملہ صفت سے اشارہ ہو کہ بہتر پوشی میں لباس اصل ہے اسی واسطے مفسر حرم نے ریش کی تفسیر کی کہ وہ کپڑے ہیں جسے آدمی نخل حاصل کرتا ہے۔ اور بعض قراءۃ میں ریشا جمع ریش ہے۔ ابن جریر رح نے کہا کہ ریش کلام عرب میں اثاث البیت و ظاہر کپڑے ہیں یعنی جسے ظاہر میں نخل کیا جاوے پس لباس تو ضروری چیز ہے اور ریش انکا کلمہ و مزید چیز ہے۔ بخاری نے ابن عباس رضی سے نقل کیا کہ ریش بمعنی مال ہے۔ رواہ عنہ ابن ابی طلحہ اور یہی قول مجاہد و سدی و ضحاک و عروہ ابن الزبیر و بہتوں کا ہے۔ اور عوفی نے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ ریش لباس و عیش و نعمت ہے اور عمر بن الخطاب رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلیم نے فرمایا کہ جو شخص نیا کپڑا پہنے جب گردن تک پہنچے اور کہے کہ الحمد للہ الذی کانی ما واری بہ عورتی و ارجل برنی حیاتی۔ پھر پڑنا کپڑا ایک صدقہ کرے تو وہ دندہ و مردہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ و وارثین اور اسکی رحمت میں ہوگا۔ رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ اور حضرت علی رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلیم جب نیا کپڑا پہنتے تو کہتے۔ الحمد للہ الذی رزقنی من اللہ ما ارجل بہ فی الناس و واری بہ عورتی۔ رواہ احمد و سراج میں کہا کہ ثابت ہو کہ زینت ایک غرض صحیح ہے جیسا قولہ تعالیٰ لیرکبوا و زینہا لآیتہ سے ثابت ہے اور فرمایا و لکم فیہا جمال حین توحون اللہ و اور حضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور وہ جمال کو دوست رکھتا ہے۔ رواہ الترمذی وغیرہ پس معنی آیت کے یہ ہیں کہ اے اولاد آدم یعنی اہم را تمہارا لباس کہ تمہاری شرمگاہوں کو چھپاتا ہو اور ایسا لباس کہ وہ تمکو زینت کا فائدہ دیتا ہو۔ اور مردی کہ عرب کے لوگ شنگے ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کرتے اور عورتیں بھی شنگی ہو کر ہاتھ یا کچھ چیز شرمگاہ پر رکھ کر رات میں طواف کرتی ہیں آیت نازل ہوئی۔ **قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ**۔ شاید اولہا لے سجانہ نے قصہ آدم علیہ السلام کو اسی حکم کے واسطے مقدم بیان فرمایا تاکہ معلوم ہو جاوے کہ پردہ شرم کھل جانا پہلی برائی تھی جو شیطان کی طرف سے آدمی کو پہنچی پس اولاد آدم کو شیطان نے اغوا کر کیا اور جیسے اسنے آدم علیہ السلام کو دھوکے سے برہنگی کی برائی پہنچائی تھی۔ **قَالَ الْمُرْجِسُ** اس آیت میں تفہیم و ارشاد ہے کہ برہنگی عیب ہے اس کے دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے نعمت لباس نازل فرمائی اور یہ رجز ہے شرمگاہ کو جو ایسا کرتے تھے ورنہ شنگے ہو کر طواف سے مانعت کرنے میں اصل قولہ تعالیٰ یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد الا یہ ہے جو آئندہ آتی ہے۔ **قَالَ فِي السَّرَاحِ** جب اللہ تعالیٰ نے لباس محسوس کو بیان کیا اور اسکی دو تہیں کین کہ ایک ضروری ہے کہ شرمگاہ کو چھپائے والا ہے اور دوسرا زینت و نخل کے واسطے ہے

پھر جب دو وزن سے نیچا ہوا کہ غایت عشق سے شجرہ میں سے کھانے میں ہم نے خفاء کی اور یہ ہمارا مقام نہیں تو ظلم کو اپنی طرف نسبت کر کے کہا کہ ربنا علینا انفسنا الخ۔ ظلم بیان یہی ہو کہ مقام کی شناخت نہ ہو اور مشاہدہ حق میں جہل نفس کی خواہش ہو اسی واسطے دو وزن سے جہالت کا اقرار کیا اور اسوقت میں مقام تلویں میں تھے اور اگر مقام تجرید و توحید یعنی مقام تکلیف عرفان نہیں ہونے تو نفس کا ذکر در بیان میں نہ لائے اور نفس کو ملامت نہ کیے کیونکہ نفس پر لفظ رکھا اور اسکی کسی قدرت کو مقام توحید میں دیکھنا شرک ہو کیا تو نہیں دیکھا کہ حضرت استاد مرحوم نے کہا ہو کہ جسے اپنے نفس کو ملامت کی وہ مشرک ہو حسین رحم نے کہا کہ مشرک و ظلم یہ ہو کہ اولیائے کی طرف سے کسی غیر کی طرف مشغول ہو۔ اور ابن عطاء رحم نے کہا کہ ظلم بیان یہ کہ حق تعالیٰ کے سوا سے جنت و اسکی نعمت کی طرف بھی مشغول ہوئے تھے۔ شیخ شبلی رحم نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کے گناہ انکو کرامات اور اہم پر پہنچائے ہیں جیسے کہ آدم کے گناہ کا انجام یہ ہوا کہ مقام اجتہاد و اصطفا پر پہنچے۔ اور اولیاء کے گناہ انکو سے کفار ہو جاتا ہو۔ اور عوام کے گناہ انکو فواری و اہانت میں ڈالتے ہیں۔ واسطی رحم نے کہا کہ حال طہیث میں انکو کوئی خطرہ ہوتا ہے حق کے نہ تھا پھر جب حضور میں حاضر کیا و حضور سے غائب ہوئے پس غیر کے خطرہ سے ظلم کیا اور کہا کہ ربنا علینا انفسنا کیونکہ میں اتصال کے ساتھ اتصال میں اسکو اتصال سے قطع کیا اور نفس میں جو نفس سے تھا اسکو نفس سے کیونکہ میں غائب کیا پس اللہ تعالیٰ نے اسکو زیادہ سوزش و بیجان میں ڈالا کیونکہ شوق کو فراق سے ملا دیا اور میثاق لے لیا تاکہ سطر عشق میں طرح طرح کی محنت و مشقت اٹھا دے اور حکم دیا کہ۔ اہبطوا ابس آدم کو مقام بہت سے عالم محنت میں اتار دیا اور اہل عبادت کے در بیان پھنسا یا اور بعد وصل کے رنج و فرقت چکھایا کیونکہ مقام عشق میں رنج و غم فراق اور ذوق وصال ساتھ ساتھ ہیں۔ عیش وصال میں جدیدیت کے ساتھ صافی الحال بلا کہ ورت ستانہ وہاں جہاں فراق تھی اور نہ بلاد تھان پھر فرقت کے ہاتھوں آسمان میں پھنسا یا۔ اسے براہر حضرت والدین جنت وصال میں یہ طبع کرتے تھے کہ ددام بقا حاصل ہو پس غیرت کبریائی نے وہاں سے نکال دیا۔ واضح رہے کہ یہ بھی رحمت ہو کہ ودام بقا بعد فنا کا راستہ بتا دیا۔ بعض نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام رتبہ فیض و کرامت سے نہیں گرے اگرچہ مقام جنت سے نکل آئے ہیں اسی واسطے فرمایا۔ ثم اجتہاد ربہ۔ پھر جب دو وزن کو منزل جنت سے نکالا اور میدان محنت یعنی زمین پر ڈالا آگاہ فرمایا کہ دو وزن اس زمین پر بروح معرفت و رزق مشاہدہ زندہ رہینگے اور کمال شفقت و کمال شفقت میں رہینگے پس وہاں سے ثبوت توحید و محبت کیلئے چنانچہ تولد فیہا تحیون و فیہا توون و فیہا تجزون۔ سے اشارہ ہوا یعنی طاعت بالقد سے زندہ اور فنا فی اللہ سے مردہ۔ اور بقا بالقد سے نکل گئے۔ اور بعض نے کہا کہ معرفت کے ساتھ زندہ ہو گئے۔ اور جہالت رہی تو مردہ ہو گئے اور جو تقدیر و مشیت سابق جاری ہو چکی ہو اور جو احکام سعادت و عقوبات کے ہو چکے ہیں انہیں کے موافق وہاں سے نکل گئے۔ پھر آدم کے لباس جنت کے عرض اولاد آدم کو مختلف لباس ملے کما قال اللہ

يَكْنِي اَدمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْاكَ وَيُشَاطِلُ اَشْرَافَكَ
وَلِبَاسُ التَّقْوٰی ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُوْنَ
اور کبر سے پرہیز گاری - سو بہترین - ذرین ہوا اللہ کی شایہ وہ لوگ و بیان کرین

اور کون غیب اس میں شہر پار آدم کو ولایت کی تاکہ خلق میں کوئی ہمت نہ ہو کہ اس میں مناوح ہو پس آدم کے حشر سے اس میں ڈالا کیونکہ اس میں
خطر تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو معصوم رکھا کہ انکے نفوس کو پیام قہر میں گرفتار کیا پس جب مسخر و ماسقط ہو کر اپنا صفت معلوم
کیا تو کہا کہ ربنا ظلمنا انفسنا الخ۔ پس شیطان کا یہ ارادہ کہ بعد علم اسرار کے مذہوش و مست ہو کر قبول احکام شریعت سے خارج
ہوں اور حجت الہی عالم میں نہ رہے وہ بڑھکس ہو گیا کہ وہ عارف ہو کر درجہ نبوت و رسالت پر رہے تو کہ تو رس لہما الشیطان الخ
جب اولیائے کسی بندہ کو کشف انشاء چاہتا ہو تو شیطان اسکو بہکا تا ہو اور وہ سبب انکشاف ہو جاتا ہو اور خود شیطان غرور ہوتا ہو
جیسے آدم علیہ السلام پر گدڑا اور ابلیس انکے حشر میں غرور ہوا اور آدم زیادہ مقبول ہوئے لہذا قہر سے وہ لایعین المکر ایسی الایمان
یعنی مکر بدی ایسی کو ملتا ہو جسے مکر کیا۔ اور آدم کے حق میں فرمایا تم را بہ بنیاد علیہ ذہبی۔ پھر دو وزن سے آدم و حوا سے
بعد طور اسرار کے انکو ادب کے پتوں سے عبودیت میں سرغی رکھا کما یدل علیہ قولہ و طفا بخضعتان علیہما الخ۔ ابوسلیمان ارازی
نے کہا کہ شیطان نے برائی چاہی وہ سبب علوم و بلوغ کمال ہوا کہ آدم نے کوئی عمل اس خطیہ سے بڑھ کر نہیں کیا جسے انکو ادب
سے مقام حقائق میں ثابت رکھا اور سجد ملائکہ وغیرہ سے اگر کچھ وحشت آئی تو بہرکت ہسکے اول تخفیف خلعت دست قدرت
کی طرف لہذا ربنا ظلمنا الخ راجع ہو گئی۔ قولہ و قاسمہما انی لکما الخ ابلیس نے مکر سے دشمنی کی وہ در حقیقت انجام کار نصیحت ہوئی
ابو بکر اور اہل راقی رحمت نے فرمایا کہ نصیحت اسی شخص کی قبول کرنی چاہیے جسکے دین و امانت پر اعتماد ہو اور قریبی نصیحت میں اسکا کوئی
کام متعلق نہ ہو کیونکہ ابلیس کے مانند نصیحت کرنے والے شیطانیں الائنس ہوتے ہیں۔ قولہ قد لا ہوا لغرور۔ اس چیز سے کہ حشر
میں اسرار ہو تب میں پس غرور اطلاع اسرار قدم میں ڈالا تاکہ مقررین ملائکہ اور خازنان اسرار میں سے ہو جاوین اور یہ جذبہ شوق
تقرب تھا جیسے عشاق ہر کس و ناکس کی بات سن لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ انکو سبب قسم اللہ تھا لے کے فریب دیا اور نہ فریب
نہ کھاتے۔ قولہ فلما ذاقا الشجرۃ بدت الخ اس میں اشارہ لطیف ہے کہ یہ اسرار خاصۃ انھیں دونوں کو ظاہر ہوئے اور کسی کو ظاہر نہ ہوئے
اور ظہور میں انھیں دونوں کی شخصیت سے معلوم ہوا کہ انکی غیاب کی نظر دہان نہیں ہوئی کیونکہ سواۃ مقام کرامت و امانت و رسالت و
نبوت و ولایت تھی۔ انکو حجت وغیرہ سبب سے مجرور کیا کیونکہ وہ تجرید و جہد و افراد قدم میں تھے وہاں حجت وغیرہ کا گذر نہیں ہو
پھر جب شجرہ عشق کا پھل چکھا اور منفرد ہوئے تو غریب عالم اقدار انہیں منکشف ہوئے اور جمیع اسباب و ارواح کو اسنے نکالا۔
واسطی رحمت سے پوچھا گیا کہ انبیاء کو جلد عقوبت کیوں ہوتی ہو حالانکہ ابلیس خطار بکہ غلط کر گیا۔ تو فرمایا کہ نزدیکی میں سورا دیت
دیا نہیں جیسے دور والا بے ادبی کرے۔ بعض نے کہا کہ حیویتی برابر بات پر انبیاء سے مطالبہ ہوتا ہو اور بڑی بات پر دوری والوں
پر کچھ مطالبہ نہیں ہوتا۔ بعض نے کہا کہ سر عصمت انکو ظاہر ہوا اور غیر کو ظاہر نہ ہوا۔ واسطی رحمت نے کہا کہ آدم سے کیسے تہمت
کو چھین لیا اور مواخذہ میں ڈال دیا تاکہ زوال نعمت کی قدر جانے پھر کسی نے نہ پہنائی تو یقین دلا یا کہ وہ اپنے نفس سے
کچھ نہیں ہو جو کچھ اسکو حاصل ہو گا خالص پروردگار کی رحمت سے لیکھا پس سبب سے منقطع ہو کر اولیائے کی طرف راجع ہوئے
جب ہر دو بندگان خاص ان میدان ناپیدا کتب میں پڑے کہ علوم الاسرار و الاقدار نے انتہا میں تو ملاطفت سے انکو راہ بتائی
نظامت کی بقولہ و نادوا ہما الخ نداء میں لطف عتاب ہے کیونکہ اس شجرہ کے استحقاق سے انکو بعد تھا۔ قرشی رحمت نے کہا کہ آدم کو
حشر میں بھیجا اور شجرہ سے منع کیا جب آدم نے کہا یا تو بکارا۔ قول تو قرب کے معنی میں ہے اور نہ انداز کہنا بعد و دوری کے معنی میں ہے

تھا جیسا کہ سورہ طہ میں مفسر ہے۔ پھر بعض لوگوں نے اسی آیت کے تائید سے استدلال کیا کہ انبیاء میں سے گناہ صادر ہوتا ہے اور رد کر دیا گیا کہ رفعت و علو اور معرفت میں انبیاء کا سب سے بڑا درجہ ہے پس وہ ایسے چھوٹے چھوٹے اور سے بھی مافوق ہوتے ہیں جسے اور لوگ نہیں مافوق ہوتے اور لیا اوقات ایسے اور بڑے ہوتے ہیں جو طریق تاویل صادر ہوتے ہیں اسی سے وہ لوگ فوٹا ک و لرزے بہتے ہیں پس ان کے بلند درجات اور اونچے مقامات کے بہ نسبت یہ امور گناہ ہیں اور یہی معنی نہیں کہ ایسے گناہ ہیں جیسے اوروں کے ہوتے ہیں پس باوجود ان کے طہارت و پاکیزگی کے اور وحی مادی و ذکری سے عمارت باطن کے اور اعمال صالحہ وغیرہ سے عمارت ظاہر کے یہ امور گناہ اور ان کے احوال سے بعید ہیں پس آدم ۳ نے بھی مقررین کے مانند ان زلات کہ بڑا گناہ افراد کہ لایا اور نیز انکی نبوت سے پہلے یہ امر کہنے صادر ہوا تھا۔ بالجملہ انبیاء و علیہم السلام سے صدور گناہ کبیرہ کا قائل کہئی نہیں ہو سکتا سوائے عیسیٰ یسوع کے و نفوذ باللہ من القیادۃ و الجمالۃ

قَالَ أَهْبِطُوا جملہ ستانفہ ہے جیسے جملہ اول مستانفہ تھا۔ یعنی حکم دیا کہ نیچے اتر دو تم سب۔ یعنی آدم و حوا مع ذریات کے جو ان کے اندر مضمر تھیں۔ بعض نے کہا کہ دو وزن مع ابلیس کے اُترو۔ **بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ** بعض تمہارا بعض کا دشمن ہے یعنی اولاد آدم و ابلیس میں عداوت و قیامت رہے۔ **وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ** یعنی زمین میں تمہارے واسطے جائے قرار اور قیامت ہو اسوقت تک کہ تمہاری موت آوے فی السراج و المعالم۔ جب آدم کی موت کا وقت آیا تو بلا نگہ حاضر ہوئے پس حوا نے اُنکے گرد پھرنا شروع کیا تو فرمایا کہ میرے پروردگار کے ملائکہ کو آنے دے جو کچھ مجھ کو پہنچا وہ تیرے ذریعہ سے پہنچا پھر جب انکا انتقال ہو گیا تو ملائکہ نے پانی میں بیڑی کی تہی جوش دیکر غسل دیا اور طاق کپڑوں میں کفن دیا اور محمد بنا کر ملائکہ ہند کی سرزمین سراندیب میں دفن کیا اور اولاد آدم سے کہا کہ یہی طریقہ تمہارے واسطے مقرر ہوا۔ ابن عباس نے فرمایا کہ مستقر زمین کے اوپر اور زمین کے نیچے دونوں ہیں رواہ عنہ ابن ابی حاتم

قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ یعنی اوتھانے نے فرمایا کہ زمین ہی میں زندہ رہو جب تک زندگی مقدر ہو اور اسی میں مرنے لگے اور اسی سے نکلو گے جب کہ قیامت میں زندہ کر کے اٹھائے جاؤ گے مخرجون کے معنی نکلنے کے بنا بریکہ صیغہ معروف ہے جیسا کہ حمزہ رح کی قراءہ ہے اور باقیوں نے محمول پڑھا تو معنی اٹکے اسی سے نکالے جاؤ گے و ہذا القول تعالیٰ نے منہا خلقناکم و فیہا نعیدکم و منہا نخرجکم تارہ آخری **قَالَ فِي الْعَرَالِيسِ** قولہ برا آدم رسکن۔ اوتھانے نے جنت میں انکی شکرت و عیش میں ایک امتحان مقرر رکھا اور اگر اپنے جمال و وصال سے انکی زندگی رکھی ہوتی تو قہر امتحان سے محفوظ ہوتے کیونکہ اسکی درگاہ میں حوادث کی معرفت نہیں ہو۔ قولہ دلائل باندہ الشجرۃ۔ ادلال بسوے فتنۃ امتحان ہے اور شجرہ مذکورہ میں تجلی تھی جو لطائف قدر سے انکے سرالسر زمین سمائی پس اسکے اشتاق ہوتے اور قریب ہونے سے جوش شوق ہوا حالانکہ اسمین علم من لا یرى و علم الاقدار تھا پس کھانے سے ان علوم سے بھر گئے اور جنت برداشت نہ کر سکے تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہوئے کیونکہ یہ اسرار ربوبیت میں لہذا قولہ فلوکوا من الظالمین کی مصداق ہوئے کیونکہ سبزہ زار ربوبیت میں جا کر اسرار ربوبیت لائے اور اگر اوتھانے انکی زبانیں نہ بند فرماتا تو جہان میں علم اقدار پھیل جاتا۔ اسی واسطے بعض سرفین نے کہا کہ یہ درخت علم القضاء و القدر تھا جو جاناوہ اسکے اسرار سے عز الملک و ظلمہ میں پہنچا اسی واسطے ابلیس نے کہا کہ تجھے شجرۃ الخلد کی راہ بتاؤں۔ وہ جانتا تھا اور اسکو لیکر سنا زعت باستعداد فاسد چاہتا تھا مگر نہ پائے سے بہت غمناک ہوا

دوسرے کی شرمگاہ اور پانچا نہ کا مقام حالانکہ وہ دو وزن قبل اسکے نہیں دیکھا کرتے تھے اور اسکو سوۃ اسواسٹے کہا گیا کہ اسکا کھلنا اس شخص کو نکلین کرتا اور بطور ظہور عیب کے **وَكُفِّقَا يَحْصِفُنْ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ** اور شروع کیا دو وزن نے کہ لپٹا لے اپنے اوپر پڑے درختان جنت کے تاکہ اپنے سوۃ کو چھپا دیں۔ ابی بن کعب رضی سے روایت ہے کہ آدم مرد دراز قد تھے اسکے سر پر بال بہت بڑے تھے پس جب وہ اس دعو کے میں پڑ گئے جو شیطان نے کیا تھا تو انکا جسم مستور کھل گیا حالانکہ پہلے اسپر نظر نہیں کرتے تھے تو جنت میں بھاگے پس راہ میں ایک درخت جنت اسکے سر میں اُبھا اس سے کہا کہ مجھے چھوڑ دے اسنے کہا کہ میں تجھے نہیں چھوڑ دینگا پس پروردگار عزوجل نے آواز دی کہ اے آدم تو مجھے بھاگتا ہے۔ عرض کیا کہ نہیں اے پروردگار میں شرمندہ ہوں۔ رواہ ابن جریر و ابن مردویہ۔ ابن عباس رضی سے یہ قصہ مروی ہے اور اس میں ہے کہ جس سے انکا تمام بدن ڈھکا تھا وہ دو وزن کے ناخن تھے اور جسکے پتوں سے بدن ڈھانپتے تھے وہ انجیر کے پتے تھے کہ انکو آپس میں چپٹاتے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے آواز دی کہ کیا تجھے بھاگتا ہے عرض کیا کہ نہیں اے پروردگار ولیکن تجھکو حیا آتی ہے۔ فرمایا کہ کیا تجھکو کافی نہ تھا جو میں نے جنت میں سے تجھے مباح و حلال کیا تھا کہ تو حرام کی طرت گیا۔ عرض کیا کہ کیوں نہیں اے پروردگار وہ سب کافی وافی تھا ولیکن قسم ہے میرے عزت و جلال کی کہ میں نے یہ نہیں خیال کیا کہ کوئی میری جھوٹی قسم کھا دیگا۔ فرمایا کہ قسم مجھکو اپنی عزت کی کہ تجھکو زمین میں اتار دوں گا پھر نہ پاؤں گا تو زندگانی کر مگر پس زمین میں اتارے گئے پس جنت میں تو طعام رغذہ کھاتے پھر غیر رغذہ کھالے لگے پس انکو دوسے کی ساخت تہلائی گئی اور کھیتی کھلائی گئی پس ہل سے کھیتی کی اور سبچا پھر کاٹ کر کھلیاں کیا پھر پیکر گوئندہ کر دی گئی پس پہونچی حالت جہاں تک کہ پہونچی۔ رواہ عبد الرزاق۔ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی قولہ من ورق الجنة۔ کہا کہ انجیر کے پتوں سے۔ اسناد صحیح۔ عن وہیب بن سلمہ فی قولہ نزع عنہا لباسہا۔ کہا کہ آدم و حوا کی شرمگاہ پر لباس نور تھا کہ یہ اسکی شرمگاہ نہیں درمکتا اور وہ اسکی شرمگاہ نہیں دیکھتے پھر جب درخت سے کھایا تو اسکے سوۃ کھل گئے۔ رواہ ابن جریر و ابن ماجہ و صحیح۔ **وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا اَلَمْ اَنْهَاكُمْ عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَاَقْلَلُ لَكُمَا الشَّيْطٰنَ لِكُمَا عَدُوٍّ مُّبِينٍ** یہ استفہام تقریری ہے۔ عن ابن عباس رضی۔ جب آدم نے درخت نہ کور میں سے کھایا تو کہا گیا کہ تو نے اس درخت میں سے جس سے میں نے منع کر دیا تھا کیوں کھایا تو کہا کہ مجھکو حوا نے کہا تو فرمایا کہ یہی اسکا انجام کہ حاملہ ہو کر وہ اپنے تکلیف سے اور وضع حل کرے تو تکلیف سے جب حوا بار بار آواز سے روئیں تو کہا گیا کہ یہ رونا پھر اور تیری اولاد ہیں۔ رواہ ابن جریر و لعل اسنادہ ضالیاس نہ۔ عن قتادہ رحم۔ آدم نے عرض کیا کہ اے پروردگار اگر میں تو بہکوں و اپنی حرکت سے مغفرت مانگوں تو فرمایا کہ ایسی صورت میں تجھے جنت میں داخل کر دینگا۔ اور رام ابلیس تو اسنے تو بہکی درخواست نہ کی بلکہ مہلت مانگی پس ہر ایک کو وہ ملا جو اسنے مانگا۔ رواہ عبد الرزاق باسناد اور ضحاک بن مزاحم سے روایت ہے کہ جو کلمات کہ آدم نے اپنے رب سے سیکھ پائے تھے وہ یہ ہیں۔ **قَالَ رَبِّ اَنْظِرْنِيْ اَنْفُسًا** اس معصیت کے سبب سے۔ **وَاِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ** پس یہی کلمات ہیں جو کہ آدم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے پایا۔ کافی قولہ تمائے قلقلی آدم من ربہ کلمات قناب علیہ اندہ التورۃ الرحیم۔ سرتج میں ہے کہ انھوں نے حق عبودیت میں اعتراف سے گناہ کا اقرار کیا اور درحقیقت وہ خلاف اولیٰ ہی کیونکہ وہ بطریق نسبت

قل میں یہ صحیح کہ کشف عورت بڑا ہی لیکن حیرت ثابت نہیں ہوتی اور قیاس عقلی کا اثبات غلط ہے بلکہ وہ مقتضای حیا ہے اور حیا
 شعبہ ایمان ہے پس عقل سے اسکی قناعت ثابت کر کے انھوں نے لال نہیں کیا بلکہ ایمان کامل کے مقتضای سے بوجہ حیا کے خود
 غماں ہوئے گمانیاتی۔ پس شیطان نے آدم و حوا کو خلافت کرنے اور کشف عورت سے انکو بچ پہنچانے اور آئندہ ذریت
 میں بے فاسد پیدا ہونے کے لیے جو شیفت الہی میں جاری ہو چکے تھے انکو و سوسہ دلا با جسکا بیان یہ ہے کہ۔ **وَقَالَ اَنْتُمْ لَكُمْ**
رَبٌّ كَمَا عَنِ هَذِهِ الشَّجَرَةِ یعنی کہا اب میں نے دونوں سے کہ نہیں منع کیا تمکو تمھارے رب نے اس درخت سے
 لینے اسکا پھل کھائے ہے۔ **اَلَا كَرَاهِيَةً**۔ **اَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً** مگر بغیر کراہت اس بات کے کہ تم دونوں ملک ہو جا
وَتَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ فِيهَا رہنے والوں میں سے ہو جاؤ یعنی جنت میں یا زندگی میں ہمیشہ باقی رہو۔ حاصل یہ کہ
 اس درخت کے پھل کھانے کا یہ اثر ہے کہ وہ ملک ہو جاتا ہے یعنی فرشتہ اور بکسرام کی قرادہ پر معنی بادشاہ ہو جاتا ہے اور ہمیشہ باقی
 رہتا ہے جیسا کہ دوسری آیت میں صریح ہے کہ قال علی ادک علی شجرة الخلد ملک لایموت۔ یعنی آدم سے بولا کہ پھلا میں تمکو راہ بناؤں
 شجرة الخلد کی جگہ کھانے سے ہمیشگی ہوتی ہے اور ایسے ملک کی کہ کبھی اسکو فنا نہیں ہے۔ واضح ہو کہ اس مقام سے یہ ثابت نہیں
 ہوتا کہ ملائکہ افضل ہیں جمعی تو اسنے ملک ہو جانے کی ہوس دلائی بلکہ ابن معنی کہ تمکو فرشتوں کی طرح طعام کی خواہش نہ ہو اور تمھارے
 عمرات فرشتوں کے دراز ہو کر نہ ہو سیت نہ بدلنا تو ظاہر ہے۔ اور نیز یہاں تو ابلیس کے قول کی حکایت ہے حتی کہ اسنے یہی الٹا فریب دیا
 کہ اللہ تعالیٰ نے اس وجہ سے تمکو منع کر دیا ہے کہ اسنے تمھارا ملک ہونا اور دائمی قائم رہنا بڑا جانا۔ **وَقَالَ سَمِعْتُ مَعَاذَہُ**
لَنْ لَمْ تَقْسَمْ لِي اور یہاں فقط ایک طرف سے ہے یعنی ابلیس نے دونوں سے ایتہ تعالیٰ کی قسم کھائی کہ۔ **اَنْ لَمْ تَقْسَمْ لِي**
لَنْ لَمْ تَقْسَمْ لِي یعنی میں تم دونوں کے واسطے بھلائی چاہنے والا ہوں۔ قتادہ رحمہ نے کہا کہ اسنے اللہ تعالیٰ کی قسم
 کھا کر انکو فریب دیا اور مومن اکثر اللہ تعالیٰ کی قسم پر دھوکا کھا جاتا ہے اور شیطان نے اسنے کہا کہ میں تم سے پہلے پیدا ہوا
 اور تم سے زیادہ واقف ہوں۔ فی السراج اس میں غیبیہ کہ شیطانی آدمی کی قسم کا اعتبار نہ کرے اور قسم کھانے والا اکثر جھوٹا ہوتا ہے
 اور وہ بیگانی سے قسم کھاتا ہے کہ سامع میری بات نہ مانگا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب وہ اپنے غلام کو اچھی طرح نماز روزہ کرتے
 دیکھتے تو اسکو آزاد کر دیتے پس اسنے غلام اسی خواہش سے ایسا کرتے تھے پس ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ یہ لوگ آپ کو دھوکا دینے
 ایسا کرتے ہیں تو فرمایا کہ جو کوئی تمکو اللہ تعالیٰ کے ساتھ دھوکا دے ہم اسے دھوکے میں آجا دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی
 جھوٹی قسم کھانے والا پہلا شخص ابلیس ہے پس جب اسنے اللہ تعالیٰ کی قسم کھائی تو آدم سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم جھوٹی کوئی نہیں
 کھا دیگا پس فریب میں پڑ گئے چنانچہ فرمایا۔ **وَقَالَ لَكُمْ مَعَاذَہُ** پس یہی تمکا دیا انکو بسبب غرور یعنی فریب کے۔ تدریک
 اوپر سے کوئی چیز نہیں لگا تا۔ ومنہ قولہ فادلی دورہ یا بناؤں کنوین میں لٹکایا۔ یعنی ریشہ عالی سے دونوں کو گہروں کھانے کی طرف
 اتارا اور بعض نے کہا کہ آسمان سے زمین کی طرف اتارا۔ وقال افسر انکو الکی منزلت سے گرا دیا بذریعہ اس فریب کے جو وریسی ہیں
 جہنم لیا ہر نصیحت ہو اور باطن میں گھونٹ ہو۔ **فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَ** اے اٹھا نہا ہر جہنم درخت کے پھل
 سے کھایا۔ اس میں دلالت ہے کہ بہت ذرا کھایا تھا جسکو کھانا کہا جائے۔ **بَدَلَتْ لَہُمَا سَوَاتِرَہُمَا** اے ہر شکل
 نہا قبلہ و قبل الآخر و دبرہ و سہی کلی نہا سوا سہ لان انکشافہ لیور صاحبہ۔ یعنی ظاہر ہو گئی دونوں میں سے ہر ایک کو اپنی شرمگاہ اور

آہستی سے لٹکائے جاؤ گے

وَيَا آدَمُ اے وقال یا آدم۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے آدم۔ اسکن أنت ساکن ہو تو فی غیر فضل سے تاکیدی اسواطی کے اسپر عطف کیا جاوے قول و زواج وار۔ اور تیری زوج۔ یعنی عوامریالفت ممدودہ جو کہ حضرت آدم کے خلق ایکسٹرس مخلوق کی گئی تھیں۔ الجنا جنت میں۔ یعنی ابلیس کو جنت سے نکالنے کے بعد آدم کو خطاب فرمایا کہ تم اپنی جوروں کے جنت کو اپنا بسکُن بنا۔ اسمین اختلاف ہے کہ وار قبل دخول جنت کے پیدا ہوئیں جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہے اور یہی محمد بن اسحاق کا قول ہے اور بعض نے کہا کہ بعد دخول جنت کے پس خطاب یابن معنی کہ اسکاموجود ہونا علم الکی من ثابت تھا فلکم من حیث شئت ما پس کھاؤ دونوں جہان سے تمھارا جی چاہے۔ یعنی جو قسم چاہو اور جہان سے چاہو کھاؤ۔ سورہ بقرہ میں ذکر لایا اور فرمایا اور یہ بیان بفار دوسفید معنی واو یعنی مطلق جمع کو اور مزید معنی تعقیب کو ہی پس فخر رازی نے کہا کہ فار کے معنی خاص ہونے والے عام ہونے لہذا کچھ منافات نہیں ہے۔ ولا تقربا ههنا الشجرة اور مت پاس پھٹکو اس درخت کے۔ وہ گیون کا درخت تھا اور مراد یہ کہ اسکا پھل کھانے کے پاس نہ جاؤ فتکونما الظالمین کہ ظالمون میں سے ہو جاؤ۔ یعنی اسکے پھل کو کھاؤ گے تو ظالم ہو جاؤ گے یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم سے تجاوز کرنے والے ہو جاؤ گے اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہو جاؤ گے۔ فتکونما۔ جائز کہ عطف لا تقر با۔ پر ہو اور جائز کہ جواب نہی ہو۔ فوسوس لهما الشیطان پھر وسوسہ دلایا دونوں کو ابلیس نے۔ وسوسہ بالفتح اسم ہر مانند نزلہ کے اور بالکسر مصدر ہر اور آواز خفی اور نفس کی باتیں چنانچہ بولتے ہیں کہ وسوسۃ نفس۔ اسنے جی ہی جی میں باتیں کیں اور اکثر استعمال ایسی نفسانی باتوں کا جو بری ویسے فیاد ہوں چنانچہ باطل بات کہتے ہیں کہ یہ اسکے وسوسہ میں سے ہے اور واضح ہو کہ اسمین لوگوں نے کام کیا کہ ابلیس جنت سے خارج تھا اسنے کیونکر وسوسہ دلایا حالانکہ یہ جہالت ہے جسین بصری ح نے فرمایا کہ زمین سے آسمان تک وسوسہ دلا سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسمین پہ قابو دیدیا ہے۔ اور بعضے لوگ جو خرافات لکھے ہیں کہ سانپ کے پیٹ میں کھسک گیا اور مانند اسکے تو شیخ ابن کثیر رح نے رد کردیا کہ روایت کوئی صحیح نہیں ہے شاید بنی اسرائیل یہودیوں نصاری کی روایات ہیں واللہ اعلم۔ بالجملہ شیطان نے دونوں کو وسوسہ دلایا بدین غرض کہ لیبدی لهما تا کہ کھول دے ان دونوں کے واسطے۔ مکاو ری عنہما من سوأتھی کارہ چیز جو درد پردہ کی گئی تھی دونوں سے اور وہ دونوں کے سوآتھے اور یہ عرض انکی نافرمائی پر زیادتی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ لام یکبردی براے عاقبت ہے لینے انجام یہ ہو جاوے کہ دونوں کے سوآ کھل جاویں اور بعض نے کہا لام کی آیہ کی قیم الا مدار لغندہ۔ یعنی بھیجے اسکے یہ ایدار واقع ہو۔ دوری ماضی مجہول ازموارة ہے اور معنی اسکے تر و پوشیدگی از طرفین ہے لینے تاکہ کھل جاوے انکی سوآ جو دونوں سے باہم ایک دوسرے سے پوشیدہ تھی۔ اور سوآ وہ چیز کہ سوئے یعنی عیب و طلال و بوسے اور جسم پوشیدہ کہ اسی سے سوآ کہتے ہیں کہ اسکا کھلنا طلال دیتا ہے اور آدم وجوار اس اپنے جسم کو نہیں دیکھتے تھے اور نہ ایک دوسرے کا جسم دیکھتا بلیس شیطان نے اس کشف سے انکو طلال دینا چاہا اس جلیل سے کہ لباس فور سے انکا جسم مستور نہ کر کے رخ و طلال دے۔ اور جو بعض نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ کشف عورت حرام و منکر ہے اور وہ عقلی استقبح چلاتا ہے تو اس

میں تیرے انوار تجلی کے سامنے مجھے بیٹھنے کی قدرت نہیں ہے۔ قولہ لا تعدن لہم۔ میں ایک عجیب نکتہ ہے یعنی اسنے لہم کہا اور علیہم نہیں کہا حالانکہ لہم واسطے نفع کے اور علیہم واسطے ضرر کے ہوتا ہے پس حاصل آنکہ دوسوہ شیطانی سے آنکہ شرافت زیادہ ہوگی جبکہ وہ میرے دوسوہ کو اپنے سینہ سے فارو ذلیل رو کرینگے اور انکا ایمان دلقین غبار شک و اضطراب سے خالی و خالص ہو جائیگا۔ تو نے نہیں دیکھا کہ جب محابہ نے شکایت کی کہ ہم اپنے دون میں ایسے دوسوہ پاتے ہیں کہ ہر ایک ہم میں سے اسکو بربا سے نکالنا ہر عظیم گناہ تصور کرتا ہے تو فرمایا کہ یہ تو صریح ایمان ہے۔ قال المترجم یعنی اس دوسوہ کو نہایت بڑا اور گناہ عظیم تو جیجی جانا جائیگا کہ ایمان موجود ہو پس جب ایمان کے ساتھ اس دوسوہ کو بڑا جانکر رد کر دیا تو بڑا شرف و ثواب ہے اور تمام خرابی تو ان لوگوں کی ہے جنکو وہ دوسوہ ہی فوب معلوم ہوتے ہیں۔ محمد بن علیسی رحمہ نے کہا کہ ابلیس اگر ظاہری ہلاکت سے بچا تو اسی سے کہ اسنے اپنے کو مخلوق ہونے اور حق تعالیٰ کی قدرت سے گمراہ کیے جانے اور حق تعالیٰ کے رب ہونے کا اقرار کیا ورنہ وہ فنا و سخت عذاب میں ڈالا جاتا۔ قال المترجم یعنی ظاہر حال اسکا اس بات کے واسطے شاہد ہے ورنہ باطن میں تو حکمت ایسے اسین مغرور اور جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے یہاں حکمت الہی میں گفتگو کرنا خود جہالت ہے۔ پھر ابلیس نے زیادہ جرات کی اور کہا۔ ثم لا یقینم من بین یدیہم ومن خلفہم الخ یعنی من بین یدیہم تو نفس و ہوا سے نفسانی کی جہت سے اور من خلفہم یعنی شہوات و آرزو کی طرف سے۔ وعن ایمانہم یعنی دعویٰ خودی کی طرف سے اور عن شتاہم یعنی وقت بلا و مصیبت کے شکوہ بجا ظاہر کرنے کی جہت سے۔ نیز۔ اول تو طاعات کی جہت سے اور ثانی عرض پر نظر کرنے سے اور سوم راہ علم سے اور چارم راہ جہالت سے۔ نیز۔ اول ازراہ قلب۔ دوم ازراہ عقل۔ سوم ازراہ روح و چارم ازراہ صورت و نفس۔ نیز۔ اول ازراہ اسلام و دوم ازراہ ایمان و سوم ازراہ عرفان و چارم ازراہ ایقان۔ واضح ہو کہ فوق و تحت کو نہیں ذکر فرمایا کیونکہ تحت تو موضع فنا ہے یعنی حالت بندگی میں سجدہ کر کے فنا ہو جاوے اسی واسطے سجدہ ہی کو نہایت محل قربت فرمایا ہے اور یہ سجدہ تو شہود ہے اور وہ حفاظت و رعایت حق کا محل ہے پس جہان او تعالیٰ کی رعایت ہو وہاں کسی دوسرے کی مجال نہیں کہ گزر جاوے اور ہا فوق یعنی اوپر کی جہت تو وہ محل کشف و مشاہدہ ہے اور وہیں تجلی و ظہور انوار قدم ہوتا ہے اور وہاں اگر تمام شیطان ایک سوئی کے ناکے برابر قریب ہوں تو جل کر خاک ہو جاوین۔ شیخ ابو عثمان مغربی رحمہ نے کہا کہ شیطان آتا ہے بندہ طاعت گزار کے روبرو سے پس امیدیں سمجھاتا ہے ذکر امتون کا دوسوہ دلاتا ہے اور پس پشت سے بدعتیں و گمراہیاں لاتا ہے اور دائیں سے طاعات لاتا ہے اور بائیں سے شرک دکھلاتا ہے پس اگر کسی بندہ کے حق میں بدعتی ازلی جاری ہوئی ہے تو وہ شیطان کے احکام میں فراموش داری کر جاتا ہے اور ویسی ہی طاعات بجا لاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ جانے کہ اسکو شیطان کہاں ہلاک کر ڈالتے ہیں اور جنکے حق میں سعادت کی سر فوشت ہے وہ ان دوسوہ کو رد کرتا اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم کے احکام پر چلتا ہے پس شیطان کے دوسوہ اسکے حق میں سود مند ہو جاتے ہیں۔ قولہ ولا تجد اکثرہم شاکرین۔ اکثر وہ لوگ ہیں جو شیطان کے موافق طاعات بجا کر ہلاک ہوئے اور کثرت وہ ہیں جنکو سعادت نے نجات دیدی والحمد للہ علی ذلک شیخ شبلی رحمہ نے کہا کہ اوپر اور نیچے کی طرف اسوجہ سے نہیں مذکور ہے کہ اوپر کی جہت سے تو حضرت رب العزۃ کی نظر رحمت عارفوں کے دون پر ہے اور جہت زیرین موضع ساجدین ہے اور ان دونوں مقانوں میں شیطان کو کوئی ٹھکانا و راستہ نہیں ملتا ہے۔ پھر دوسوہ شیطان اور اسکے مکر و فریب کا نمونہ اور

بستقل نظر کی تو اس نفس کے پروردگار سے محبوب ہو گیا۔ قولہ الا ابلیس لم یکن من الساجدین۔ کیونکہ اس نے دیدارِ شہود و صفات و احوالِ ذات کی اس میں لیاقت نہ تھی۔ ابو حفص رح نے فرمایا کہ ملائکہ کو اظہار کر دیا کہ درگاہِ کبریائی انکی عبادت سے پاک ہے پر وہ ہوا و غنی جمید ہو اسی واسطے کہہ دیا کہ آدم کو سجدہ کرو اور اگر انکے سجدہ سے درگاہِ الہی میں استغناء نہ ہوتا بلکہ ذرہ برابر بھی قدر ہوتی تو بجز ملائکہ کو آدم علیہ السلام کی طرف نہ بھیڑ جاتا اور یہ حکم نہ ہوتا کہ آدم کو سجدہ کرو پھر کہا کہ ملائکہ اور تمام مخلوق کے سجدہ سے اسکی بادشاہت میں ایک ذرہ برابر بھی زیادتی نہیں ہوتی ہو کیونکہ وہ اپنی بادشاہت میں عزیز ہو قبل اسکے کہ ان سب کو پیدا کیا اور بعد اسکے کہ ان سب کو فنا کرے گا اور عزیز ہو جبکہ انکو مردہ کر کے زندہ فرما دے گا۔ پھر ابلیس کو عدم سجدہ پر قبیح فرمائی اور آدم کی شرافت ظاہری بقولہ لا تمسک ان لا تسجدوا ذمہ تک۔ یعنی کس چیز نے تجھ کو میری متابعت سے روکا حالانکہ درمیان میں غیر کا وجود نہیں ہو۔ حالانکہ تجھ پر میری قہر سابق و خذلان جو میری مشیت کے موافق جاری ہوا ہو وہی روکتا ہو ورنہ حوادث و مخلوقات کیا چیز ہیں جو میری متابعت و حکم سے منجھ موخرین حالانکہ درحقیقت انکو کوئی قدرت و مشیت حاصل نہیں اور سب کے سب میرے قبضہ قہر میں عاجز ہیں لیکن جسکے حق میں شقاوت و بدبختی جاری ہو چکی وہ مراد پر سبقت نہیں پاتا اگرچہ تمام جہان کی عبادت ساتھ لیکر درگاہِ عربت کی طرف مبالغت کرے۔ واسطی روح نے کہا کہ جو مستعجب ہوا ہر شک کا دنیا و آخرت میں اور جہل اسکا وطن ہو اور اعتراض اسکا عرض ہو اور امتداد تامل کی طرف دوری اسکا سبب ہو تو وہ اس سے قرب نہیں پاویگا کیونکہ عبادات نقطوع از رعایات ہیں اور انکے کا دیکھنا اپنے افعال و نفوس کا دیکھنا ہو اور زیادہ دلیر کوئی نہیں بہ نسبت اس شخص کے جسے اپنے آپ کو پسندیدگی کی آنکھ سے دیکھا۔ پھر جب او تھالے نے قہر سلطنت سے عار دلایا تو اپنے خطاب سے اسکو جواب کی قدرت دیدی اور اگر یہ نہ ہوتا تو خطاب قہر کے وقت اسکو کچھ بھی جواب نہ سوچتا پس اسی قدرت سے اسنے جواب دیا کہ قال تھالے قال انا غیر منہ خلقتی من نار و خلقتہ من طین۔ ہر گاہ اس ملعون نے اپنے اوپر خطاب قہر کی کالباس دیکھا تو۔ انا۔ کالفظ بولا جو اسکو اسی قہر سے حاصل ہوا ورنہ انا نہیں کہہ سکتا تھا کہ اسکی انا غیت سب جلال حق سے معدوم ہوتی۔ ابلیس ملعون نے جو ہر آتش کی طرف نظر کی جو قہر عدم سے صادر ہوا پس قہر قدم کی طرف منسوب ہوا پس اسنے اپنے آپ کو اچھا کہا اور اسنے نظر معرفت سے اس مٹی کو نہ دیکھا جو لطف قدم و رحمت ازلی سے صادر ہوئی۔ آگ کے غضب سے ہو اور مٹی اسکی رحمت سے ہو اور رحمت کو غضب پر سبقت ہو۔ ابلیس نے ایک ہی صفت پر نظر رکھی اور دوسری صفت کو نہ دیکھا پس ایک صفت کے ساتھ دوسری صفت سے محبوب ہوا اور اگر وہ تمام صفات کو دیکھتا تو دیدارِ کبریا و عظمت کے تحت میں کھل کر فنا ہو جاتا اور پھر کبھی انا نہ ہوتا کیونکہ جسے معرفت قدم کو پہچانا وہ قدم میں عدم ہو گیا۔ اگر ابلیس کو چہرہ آدم کا نظر آتا جیسے ملائکہ کو نظر آیا تو جہالت سے قیاس فاسد نہ کرتا۔ اسی خاک سے اجسام انبیاء و صدیقین پیدا ہوئے ہیں۔ ابلیس باطنی علم سے تو جاہل ہی تھا ظاہری علم سے بھی جاہل تھا ورنہ نفس صریح کے مقابلہ میں قیاس نہ کرتا کیونکہ نفس ہر جہت سے قیاس بر غالب ہو۔ بعض نے نکالا کہ اپنے جو ہر عبادت پر نظر کرتا ابلیس کی طرح موجب لعنت ہو۔ پھر ابلیس نے عبادت صریح ظاہری کی چنانچہ اسکا قول حکایت فرمایا تھا اغوی فی لا تعدن صراطک المستقیم۔ یہ قسم ہو یعنی قسم ہو تیرے ارادہ سابقہ کی ابلیس کے گمراہ کرنے میں اور بعض نے کہا کہ منعی یہ ہیں کہ قسم تجھے اپنی عزت کی کہ مجھے گمراہ کر دیا اب تجھے یہ قدرت دے کہ میں تیرے بندوں کی راہ مستقیم پر گارڈا بیٹھوں ورنہ اسکے اسرار

ہو اور ستم کی ضمیر راجع بجانب اولاد آدم ہو پس اگر لام موطئہ القسم ہو یعنی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کو پھر کرتی ہو اور ایذا نہ کرتی ہو کہ
جو جواب اسکے بعد وہ قسم باقبل پر مبنی ہو شرط پر مبنی نہیں ہو تو جواب اسکا قولہ **لَا تَكُنْ جَهَنَّمَ مِثْلَ آجَعِينَ** پس ستم
سے مراد شیطان مع ذریت اسکی اور اولاد آدم جو اسکی پیروی کریں پس اس میں حاضر کی غائب پر تغلیب ہو یعنی شیطان حاضر تھا اور اسکی
پیرو لوگ حاضر نہ تھے غائب تھے لیکن ستم بلفظ خطاب فرمایا لیکن اس میں ستم جسم کو تالی ہو اس واسطے کہ حضور وغیبت حضرت
یاد می آئے بن یکسان ہو اور اگر کہہ لیا جاوے کہ مخلوق عدم سے وجود میں خارج کیسے ہوئے اور غیر خارج دونوں کو خطاب ہو تو صحیح
ہو لیکن باب تغلیب قوت ہو فافہم۔ اور اس جملہ میں معنی جزاء من شرط یہ ہیں اسے من ابتغاک اغذہ۔ یعنی حاصل معنی یہ ہیں کہ جس نے
ظہری اتباع کی میں اسکو جہنم میں عذاب کرونگا **فَنُفِی الْعَرَّاسُ قَوْلَهُ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ فَمِنْ صُورٍ نَّامٍ**۔ یعنی تمھارے اشباح کا آدم میں
مجھ سے پیدا کیا پھر حواء میں تمھاری تصویر بنائی۔ نیز۔ **لَمْ يَكُنْ شَكْلٌ مِّنْ بَدَأِهَا** اور ارواح کی تصویر بنائی۔ نیز۔ **الْأَفْعَالُ** سے پیدا کیا اور
صفات سے مصور کیا۔ نیز امر سے پیدا کیا پھر نور تجلی صفات سے مصور کیا پس وقوع امر سے خلقت واقع ہوئی اور تجلی صفات سے
ترتیب صورت ہوئی پس وجود و تدبیر کا باعث صفات ہو اور ہیکل جسمی کا باعث افعال ہو اور ارواح کا تجلی ذات ہو پس سب کے سب
عدم سے بصفت قدم صادر ہوئے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مشابہات کا اس میں کیا اشارہ فرمایا بقولہ **خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ**
عَلَى صُورَتِهِ۔ پس اشباح کے واسطے تو راہ عبودیت قرار دی اور ارواح کے واسطے طریق عرفان ربوبیت قرار دیا۔ اور عقول کے واسطے
طریق ملکوت رکھا اور قلوب کے واسطے طریق جبروت رکھا اور ہر رباطنہ کے واسطے طریق قدم و بقا رکھا۔ بعض نے فرمایا کہ اولیائے
نے ہیکل یعنی اجسام کو پیدا کیا اور انکو متعدد اخلاق و مختلف صورتوں پر ظاہر کیا۔ اور ہر ایک کے واسطے ایک معیشت قرار دی
پس قلوب کا عیش تو شہود دین ہو اور نفوس کا وجود دین اور عیش بندہ کا اسکا معبود ہو۔ حواس کا عیش اسکا خلاص ہو اور آخرت کا
عیش اسکا علم ہو اور دنیا کا عیش یہ کہ جاہل ہو اور دنیا کے مال و متاع سے مالا مال ہو اور کبر مغرور ہو۔ پھر جب سب کو آدم میں
بعورت آدم مصور کیا اور آدم کو صفات کی صورت پر جو منزه از مشابہت حدود میں مصور کیا مگر از راہ علم نہ از راہ نفس اور
از راہ عشق نہ از راہ شہا بہت اور از راہ توحید و جمع و تفرق نہ از راہ تشبیہ و تعطیل تب اسکو نور صفات و نعمت افعال سے
مزین کیا اور از ذات کا لباس پہنایا اور پھر ملائکہ کو سجدہ کا حکم دیا بقولہ **ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ**۔ اس واسطے کہ آدم کو اس
صورت میں قبلہ تجلی صفات و ذات ہوا۔ اور وہ مصور بعورت ملک در مقام ملکوت ہوا اور قلب اسکا موضع استواء از ذات ہوا
اور صورت اسکی موضع استواء از صفات ہوئی۔ اور ہیکل جسمانی اسکا موضع استواء از افعال ہوا اور روح اسکی موضع استواء
از ارادت ہوئی اور سر باطن اسکا موضع استواء از نور علم و معرفت ہوا پس آدم کو سجدہ کر دیا کہ وہ تمھارے واسطے عبودیت میں واسطہ
ہو اور معرفت ربوبیت اس واسطہ عبودیت سے حاصل ہو کیونکہ میری عبادت میں تمام جہان لایق نہیں ہو اور جو کچھ جہان میں جاتا
ہو سب کی عبودیت سے حضرت پاک تعالیٰ نے تقدس ستغنی ہو لیکن عشاق ملائکہ کو مقام محبت و عشق میں داخل فرمایا
پس آئینہ چہرہ آدم سے انکو نور جمال کی تجلی دکھائی تاکہ لذت محبت و عشق میں انکے دل از خود رفتہ ہوں۔ اور اگر اجساد میں ہوں
القباس کے انوار ذات و صفات کی تجلی ہوتی تو ادل ہی ظہور نور اور بہت میں فنا ہو جاتے۔ پھر ابلیس نے سجدہ نہیں کیا کیونکہ
اس جمال و جلال سے محو تھا کیونکہ اپنے نفس پر نظر رکھتا اور چہالت سے قیاس بناتا تھا اسی طرح جس نے اپنے نفس کی طرف

اس راوی نے نہ دنگا جس سے تجھ تک وصل ہوں۔ **ثُمَّ لَا يَبْكُ مِنْ بَيْنِ آيٍ يَهُوَ وَمِنْ خَلْقِهِمْ وَ**
عَنْ آيَمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ یعنی ہر راہ سے انکو بکاؤنگا اور راہ مستقیم پر چلنے نہ دنگا۔ اور ابن عباس رضی اللہ
فرمایا کہ جنت فوق سے نہیں آسکتا تاکہ بندہ اور رحمت الہی کے درمیان حائل نہ ہو۔ ایسا ہی مجاہد وغیرہ سے مروی ہے۔ اول دونوں
میں حرف من اسوجہ سے کہ ہر دو جنت کا آنے والا مانند متوجہ کے ہوتا ہے اور اخیر دو وزن میں حرف عن ایسے کہ آنے والا مانند متوجہ
کے ہوتا ہے اور نظیر اسکی قولہم تعدت عن مینہ۔ اور شیطان کے وسوسہ کہ اسکے آنے سے تشبیہ دی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں شیطا
کو پکڑنا دلیل ہے کہ وہ درحقیقت آتا ہے اگرچہ بعض کو نظر نہ اوسے بالجملہ دونوں احتمال ممکن ہیں کسی میں کچھ استبعاد نہیں ہے اور حقیقی
سننے پر محمول کہنا اصوب ہے والہ اعلم۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ من بین ایدیم۔ یعنی دنیا کی طرف سے اور من خلقہم
یعنی آخرت کی طرف سے اور عن ایماہم یعنی نیکیوں کی طرف سے اور عن شمایلم یعنی براؤن کی طرف سے۔ اور ایک روایت میں
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہے کہ امر آخرت میں انکو شک۔ دلاؤنگا اور پیچھے سے یہ کہ دنیا میں انکو رغبت دلاؤنگا اور دامن
سے یہ کہ انکے امر دین کو انپر شتبہ کر دنگا اور بائیں سے یہ کہ گناہوں کی انکو لذت دلاؤنگا۔ مانند اسکے قتادہ رحمہ سے بھی مروی ہے۔
اور ابن جریر رحمہ نے یہ اختیار کیا کہ مراد اس سے سب بھلائی کی راہیں و برائی کی راہیں میں پس بھلائی کی راہوں سے روکیگا اور
برائی کی راہوں میں زینت و فوہی رکھلا دینگا۔ عن شقیق البلیغی رحمہ کوئی دن نہیں گزرتا مگر آنگے شیطان میرے لیے چار راہیں رو
بیٹھتا ہے ایک میرے سامنے آتا ہے اور کہتا ہے کہ تو فوت مت کر کہ اللہ تمہارے غفور رحیم ہے تو میں یہ آیت پڑھتا ہوں والی لغفار لمن
تاب و امن و عمل صالحا آیت۔ دوسرے میرے پیچھے آتا ہے اور خوف دلاتا ہے کہ تیری اولاد میرے پیچھے فقر و فاقہ سے ہلاک ہوئی ہے
کمالی کرے تو میں پڑھ دیتا ہوں و ما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقا۔ اور تیسرے میرے دائیں سے ٹھاندا و صفت کرتا آتا ہے
تو میں پڑھتا ہوں۔ والعاقیۃ للمتقین۔ اور چہارم میرے بائیں سے شہر زن کی راہ لاتا ہے تو میں پڑھتا ہوں وحیل بنیم و بین ما یشترون
کلانی السراج اور اس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کے مناسب امور مختلف ہیں جسے قرب دیتا ہے اور حاصل آنگے اسلے کہا کہ اولاد آدم
کہ ہر راہ سے بکاؤن و گمراہ کر دنگا۔ **وَلَا تَحْذَرُ الْغَاسِقَ** اور تو اولاد آدم میں سے بہتوں کو شکر گزار
کہ پادریگا۔ یعنی ایمان لانے والا نہ پادریگا اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اپنی توحید کرنے والا نہ پادریگا۔ اگر کہا جاوے کہ ابلیس خبیث
یہ کہاں سے جانا۔ تو ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ اسلے یہ بات نقطہ گمان و حتم اور انانیت سے غور و غلی ہوئی کھی تھی اور اتفاق سے وہ
موانع واقع ہوئی چنانچہ اولیٰ لے فرمایا ولقد صدق علیہم ابلیس فاجمعوا لافریقاس المؤمنین و ما کان لہ علیہم من سلطان
الا لتسلم من یومین بالآخرۃ ممن ہو منہما فی شک و ربک علی کل شیء خفیض۔ اور اسی واسطے حدیث میں شیطان کی ہر طرح و ہر جہت کے
قبضے سے چاہ مانگتا دارد ہوا چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا روایت کی۔ اللہم انی اسألك العفو والعافیۃ فی دینی
و دنیاکی و اہلی و مالی۔ اللہم استر عرابی و امن روحانی و اعتقنی من بین یدی و من خلقی و عن یمنی و عن شمالی و من فوقی و اعوذ بک
اللہم ان اعتزل من یحتی۔ رواہ البزار باسناد حسن۔ و قد رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و الطحاکی عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ
عنہ۔ **قَالَ اخْتَجِ مِنْهَا** فرمایا کہ نکل اسے شیطان جنت سے۔ **مِنْ ذُرٍّ وَمَا بَهْرُ** یعنی عیب کیا گیا یا ذلیل کیا گیا۔
مَنْ حَوَّلَا یعنی کن کیا گیا اور رحمت سے دور کیا گیا۔ **لَعَنَ تَبِعَكَ مِنْهُ** بلع لام جو اسمین اجتہاد میں مذکور ہے

تسبیح فرمایا کہ کس چیز نے تجھے روکا کہ سجدہ کرے۔ و علی ہذا زائدہ ہے۔ اور بعض نے کہا کہ تاکید پھر کے واسطے آیا اور ابن جریر رحم نے دو لڑن کو رد کر دیا اور خود یہ اختیار کیا کہ منعک متضمن معنی فعل دیگر ہو کیونکہ جو کسی چیز سے منع ہو وہ اس کے خلاف میں مضطر ہوتا ہے پس گویا کہ ما اضطرك ان لا تسجد کس چیز نے تجھے محتاج و مضطر کیا کہ تسجد نہ کرے۔ زاد المسکن کتاب جسم میں نے بتھکر حکم کیا۔ پس ملاکہ کو حکم دینا اسکو بھی شامل تھا۔ قال البیضاوی اسمین دلیل ہو کہ مطلق امر واسطے موجب کے اور فی الغرر بجالانے کے ہوتا ہے۔ اور رد کیا گیا کہ بیان امتنان خلقت کے قرینہ سے فی الغرر و موجب ثابت ہوا وغیرہ مائل و تمام البحث فی الاصول۔ قال انا خلیفہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابلیس نے جواب دیا کہ میں اس سے بہتر ہوں پھر اپنے قول کی قیاسی دلیل دیا کہ۔ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَ مِنْ طِينٍ تو نے مجھکو آگ سے پیدا کیا اور اسکو مٹی سے پیدا کیا۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت صلعم نے فرمایا کہ ملاکہ نے اس سے پورا ہوسے اور ابلیس شعلہ زن آگ سے پیدا ہوا اور آدم علیہ السلام جس سے پیدا ہوا وہ قرآن میں تلو جلا یا گیا۔ رد او سلم۔ اگر کہا جاوے کہ انا خیر الخ جواب ہو حالانکہ زن جواب دینا کہ مجھے فلاں چیز نے روکا۔ جواب دیا جاوے کہ اسنے من حیث المعنی جواب دیا کہ میرا اس سے بہتر ہونا مانع ہوا ابلیس اسنے استبعاد کیا کہ فاضل مامور ہو مفسرین کے سجدہ کے لیے۔ قال البیضاوی اسی نے تکبر و غرور کی راہ نکالی اور نیز وہی پہلے پہل اسکا قائل ہوا کہ کسی چیز کا بھلا ہونا و بڑا ہونا عقل سے ثابت ہوتا ہے یعنی خلاف حکم مشریت کے آگ کو نورانی جو ہر و افضل از خاک سمجھا۔ و قال البعض حالانکہ اس خبیث نے غلطی کی کیونکہ بہت سی باتوں میں بھی بہتر چیز چنانچہ رزانت و سکون و دریک باقی رہنے اور اس میں ادا و صبر و حکم و عباد و عبادت ہونے میں مٹی افضل ہو کہ آگ خفیف مضطر بجلد نابود ہونے والی۔ طیش والی گردن اٹھانے والی حالت والی ہو علاوہ برین جنت میں مٹی موجود آگ ندارد اور وہ مسجد و طہر و مٹی سامان عمارت ہو اور آگ مٹنے و فنا و ریخت۔ اسی مٹی میں امانت اور اسی سے نمود ہوتا اور وہ آگ کو بھی بجا دیتی اور پس ان فصائل سے غافل ہو کر اس خبیث نے باطل قیاس کیا۔ قال المحافظ یہ جواب قیاسی اسکا بدتر از گناہ ہو کہ اسنے اعتراض کیا اور نشا اسکا ظاہر ہی یہی شیطانی قیاس ہے عن الحسن البصری کہ کہ قولہ خلقتنی من نار الخ۔ ابلیس نے قیاس کیا اور یہ پہلا شخص ہے جسنے قیاس کیا۔ رواہ ابن جریر باسناد صحیح و عن ابن جریر اول جسنے قیاس کیا وہ ابلیس ہے اور انھیں قیاسوں ہی سے چاند و سورج کی پوجا ہونے لگی۔ رواہ ابن جریر باسناد صحیح البیضاوی قال الشافعی فی الہدایہ۔ ابلیس کا قیاس کرنا امر مخصوص سے عفا و خارج از صواب تھا کیونکہ نص موجود ہوتے ہوئے قیاس کرنا مردود ہے۔ قال البیضاوی شیطان خبیث نے قیاس میں غلط بر غلط کیا کہ بالکل فضیلت کو عنقریب تصور کیا اور اس فضیلت سے غافل رہا جو باعتبار فاعل کے ہوتی ہے چنانچہ سورہ ص۔ میں قولہ لعلے مانع ان تسجد لما خلقت بیہی۔ میں اشارہ ہے یعنی کہم چیز جسکو میں نے بلا واسطہ پیدا کیا اور نیز جو باعتبار صورت کے ہوتی ہے جیسا کہ قولہ و نفخت فیہ من روحي فتوارا سا جین۔ واقع ہونے پر چہر میں اشارہ ہے اور نیز جو باعتبار فاعیت کے ہوتی ہے اور یہی ملاک الامر فی اور وہ معرفت اسما و صفات ہے اسی واسطے ملاکہ کو حکم سجدہ دیا جبکہ اہر ظاہر کر دیا کہ آدم اُسے زیادہ عالم ہے اور اسمین ایسے خواص ہیں جو اور میں نہیں میں ثم قال البیضاوی اس آیت میں دلیل ہو کہ کون و فنا واقع ہے یعنی کوئی چیز پیدا ہو جانا اور کوئی بگونا گونا گونا۔ اور نیز دلیل ہے کہ شیا طین اجسام مخلوق موجود ہونے۔ اور شاید کہ انسان کی خلقت کی نسبت مٹی کی طرف اور شیطان کی نسبت آگ کی طرف

شاید مراد قلیل شکر سے ان بندوں کا شکر ہو جو ایمان لائے ہیں اس واسطے کہ شکر عبادت ہے اور وہ کافر سے صحیح نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ بعض اخبار سے ثابت ہو کہ آدمیوں کے دل اس بات پر جمبول ہیں کہ جو انکی طرف احسان کرے اسکی طرف مائل ہوں حالانکہ یہاں حقہ احسان پر میلان نہیں تو جواب یہ ہو کہ جمبول ہیں مگر ظہور اس جہلت کا ضرور نہیں اور نیز کافروں کی جہالت تھی کہ بعض کو غیر کی طرف سے بچا جیسے مشرکوں نے موزا حہ میں اپنے غلبہ کو بہل بت سے تصور کیا اور نیز کفر بڑی فراموشی ہے جو نعمتوں کے فراموش کرنے کو شامل ہے اور جہلت کا اثر جب ظاہر ہو کہ یاد رکھے فافہم فن فی العرائس قال فی الآیۃ ما لہ تعالیٰ عز وجل نے اپنے بندوں پر یہ احسان رکھا کہ انکو زمین میں تمکن دیا اس طرح کہ انہیں اپنی عبودیت آسان کر دے بوجہ ایسی قدرت کے جو انہیں ہر فعل حاصل کرنے کے واسطے اس فعل کو پیدا کرنے کے وقت ظاہر کر دے بعد ازاں کہ انکو عبادت کے واسطے مکنت فرمایا اور زمین میں انکے بدو زون کے لیے غذا اور مخلوق فرمائی اور انکے قلوب کے واسطے غذا سے ذکر دیدہ اور عقل کے لیے غذا دیدہ کہ اوتعالیٰ عز وجل کی قدرت و جنت میں غور و فکر کریں اور ربیع کے واسطے ہر درخت و سرسبز پتی سے ظہور انوار جلال کے دیدار سے غذا مقرر کی یہ سب اس واسطے کہ حضرت پاک منعم قدیم عز وجل کی معرفت حاصل کریں اور جانیں کہ ہم اسکے شکر سے عاجز ہیں بھراور دیا اور انہیں اس طرح کا کہ انکو خلقت لطیف و خوبصورت میں پیدا کیا بقولہ تعالیٰ۔ **وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ نُفُوسًا مُّتَوَافِقًا وَنُفُوسًا مُّخْتَلِفًا** **سُجَّدًا وَّآدَمَ** اور البتہ ہم نے تمکو پیدا کیا پھر تمکو صورت والا کر دیا پھر ہم نے ملائکہ سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو مگر وہی تفسیر الحافظ ابن عباس رحمہ سے روایت ہو کہ فرمایا مردوں کی پشت میں مخلوق ہوئے اور عورتوں کے رحم میں منور ہوئے۔ رواہ الحاکم وصحیحہ یہ معنی خود صحیح ہیں لیکن اس مقام پر لفظ تم جو ترتیب و حراشی کے واسطے ہے دلالت کرتا ہے کہ پہلے خلقت ہوئی پھر تصویر ہوئی پھر ملائکہ کے سجدہ کا حکم دیا گیا اور جواب ہو سکتا ہے کہ تم۔ کبھی معنی داو بھی ہوتا ہے اور وہی یہاں ہے وقال الحافظ اور ابن جریر رحمہ نے یہ اختیار کیا کہ مراد اس سبب میں آدم علیہ السلام ہیں اور کہا کہ جمع اس واسطے کہ آدم علیہ السلام تمام البشر کے باپ ہیں اور ایسا خطاب آتا ہے جو پیرائے اسرائیل کہ زمانہ آنحضرت صلعم میں تھے انکو فرمایا وذللتنا علیکم النعام وانزلنا علیکم المن والسلوی۔ حالانکہ مراد ان لوگوں کے داد میں جو زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں تھے۔ قال المرتبہ سم اور یہی مفسر رح نے اختیار کیا چنانچہ کہا اے خلقنا اباکم آدم تم صورتنا و ذاتہ تمی ظہرہ۔ یعنی ہم نے پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو پھر اسکی تصویر بنائی۔ در حالیکہ تم اسکی پشت میں تھے۔ وقال البیضاوی۔ یعنی ہم نے پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو گیلی مٹی بدون تصویر کے پھر اسکی تصویر کر دی۔ اس میں آدم کی خلقت و تصویر کہ منورہ کل کے خلق و تصویر کے قرار دیا ہے یا یہ معنی کہ ہم نے ابتداء کی تمہارے خلق کی پھر تصویر کی باین طور کہ آدم کو پیدا کر کے معصوم کیا۔ اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ہم نے تمکو پیدا کیا آدم کی پشت سے پھر ہم نے تمہاری تصویر بنائی جبکہ تم سے عہد و عیاق لیا۔ اسی قول کو کچھ نے مستحسن چانا تو لیکن دفع اشکال میں فی الجملہ تاویل کی ضرورت ہوگی پس مختار وہی ہے جو مفسر رح نے اختیار کیا اور مراد سجدہ ملائکہ میں سجدہ التبیخ بھی حرام ہے بلکہ بعد خلق و تصویر کے ملائکہ کو سجدہ تحیت کا حکم کیا۔ **فَسَجَدُوا لِلْإِبْلِيسَ كَتُوبًا** **مِّنَ السَّجْدَةِ** یعنی ملائکہ و مورین نے فرمانبرداری کی سوائے ابلیس کے کہ وہ ساجدین میں نہ تھا۔ اور یہ ابلیس جنوں کا باپ ہے جو ملائکہ کے درمیان میں تھا پس اسوجہ سے استغفار کیا گیا اور نہ وہ ملائکہ کی جنس سے نہیں ہے۔ **قَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ**

اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ

قَالَ فَاَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيْهَا فَاخْرُجْ اِنَّكَ مِنَ الصّٰغِيْنَ

قَالَ اَنْظِرْنِيْ اِلَى يَوْمٍ يَّبْعَثُوْنَ ه قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ قَالَ

فِيْمَا اَعُوْذُ بِكَ لَا قُوَّةَ لَكَ بِهٖمْ وَرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَةُ ثُمَّ لَا تَنْهٰهُمْ

مِّنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ

وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شٰكِرِيْنَ ه قَالَ اخْرِجْ مِنْهَا مَذَّةً وَمَا مَدْحُوْرًا

لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَآ مَلَكٌ جَهَنَّمُ مِنْكُمْ اَجْعَلِيْنَ

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْاَرْضِ

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَآلِشَ اِنْ تَكُوْنُوْنَ اَعْلَمٰۤى

اَلْاَوَّلٰى اَوَّلٰى

اَلْاَوَّلٰى اَوَّلٰى

اَلْاَوَّلٰى اَوَّلٰى

اَلْاَوَّلٰى اَوَّلٰى

اَلْاَوَّلٰى اَوَّلٰى

الحق۔ حق بنیاد تقاضے کی میزان میں ہیں جسے احوال و اعمال وزن کیے جاتے ہیں پس میزان اخلاص سے معاملات کا وزن ہوتا ہے اور میزان صدق سے حالات کا وزن ہوتا ہے پس جو عمل کہ عوض کے واسطے یا اس عمل پر نظر رکھ کر یا غیر حق سبجائے کی طرف نظر رکھ کر کیا گیا وہ مرتبہ قبولیت سے ساقط ہے اور ہر حالت کو جس سے اس حالت والا موجب ہو وہ درجہ وصول سے ساقط ہے۔ پس نیات دراصل میزان معاملات میں اور صدق میزان حالات ہے پس یہاں سے ہر شخص اپنے نفس کو میزان ریاضت و مجاہدہ سے وزن کرے اور قلب کو میزان مراقبہ وزن کرے اور عقل کو میزان اعتبارات یعنی غیرت حاصل کرنے کے ساتھ وزن کرے اور روح کو میزان مقامات اور سر کو میزان محاضرات و مطالعہ غیبات وزن کرے اور اپنی صورت کو ایسے ترازو سے معاملہ سے وزن کرے جسے دونوں پہ حقیقت و طریقت ہیں اور زبان اسکی شریعت اور عموماً اسکا عدل و انصاف ہو پس جو شخص یہاں اپنے آپ کو اس طرح وزن سے سنجیدہ رکھ گیا وہ قیامت میں اپنے نفس کو میزان شرف میں اور قلب کو میزان لطف میں اور عقل کو میزان نور میں اور روح کو میزان سرور میں اور سر باطن کو میزان وصول میں اور صورت کو میزان قبول میں تھا ہوا یا ہو گیا پس جب اسکے موازنہ یعنی جملہ میزانوں کا پلہ بھاری اُترا تو اسکے نفس کا بدلہ لایہ کہ فراق سے امن پاویگا اور قلب کو شوق میں وہ ملیگا جبکہ شوق تھا اور عقل کا بدلہ لامطالعہ صفات ہے اور روح کا بدلہ لا کشف انوار ذات ہے اور سر باطن کا بدلہ لا کشف اسرار قدم ہوا و صورت کا بدلہ لا وصال ابد میں قیام ہے۔ نیز اہل حق کے واسطے یہاں اور میزانیں ہیں۔ میزان ارادہ میزان محبت۔ میزان شوق میزان عشق۔ میزان معرفت۔ میزان یقین میزان توحید۔ پس یہ سات میزانیں ہیں۔ پس مزید کو چاہیے کہ ہر دم اپنے نفس کو میزان اذات میں تولے اور محب ہر دم اپنے نفس کو میزان محبت میں اور مشتاق اپنی عقل کو میزان شوق میں اور عاشق اپنی روح کو میزان عشق میں اور عارف اپنے سر باطن کو میزان معرفت میں اور یقین والا ہر دم اپنے انفس کو میزان یقین میں اور موحد ہر دم اپنے وجود کو میزان توحید میں تولے پس مزید اپنے ہر دم سے اپنے نفس کو انقیاد حق میں بروقت تصناء و قدر جاری ہونے کے پورا کرے اور محب میزان محبت میں اپنے قلب کو شہود درگاہ میں بدون خطرات مذمومہ کے نیات صافیہ کے تقاضے پورا کرے اور مشتاق میزان شوق میں اپنی عقل کو بولانی شواہد میں واسطے طلب عرفان نشاۃ ذات کے بدون فتور و رجوع کے پورا کرے اور عاشق میزان عشق میں اپنی روح کو پرواز ملکوت میں واسطے طلب جبروت کے پورا کرے اور عارف میزان معرفت میں اپنے سر باطن کو صفت شہود کے ساتھ کشف انوار غیب کے واسطے پورا کرے اور یقین والا میزان یقین میں معارف قرب میں بلا ہوا جس یقین و غبار و سواس کے صعود کو پورا کرے اور موحد میزان توحید میں تمام اپنے وجود کو انوار کبریا قدم و سجات اول و ابد میں فناء و مصحح ہونے کو پورا کرے پس جس شخص کی یہ میزانیں گراں زمین و آسمان سے امتحانات سے فلاح پا گیا اور صاف رہا ہوا اور پورا اُترا پس وہ کل کے روز جبکہ حضور میں میزان عدل تولے جائینگے تو انوار صفات و لطائف ذات و کرامات قرب سے اسکی میزان بھاری ہوگی پس وہاں فلاح عظیم حاصل ہوگی اور وہ اہل اقتد میں سے ہوگی کہ وہ موازنہ صفات و اثار ذات کے مجاہد میں معرفت و توحید و محبت کے ساتھ پورا اُترا۔ خلاصہ آنکہ مشا خلق جو معرفت پر اسٹے بڑی پائی اور نور عظیم حاصل کیا پس قولہ تعالیٰ طوبی لہم و حسن مآب۔ اسکے حق میں راست آیا۔ شیخ ابو عبد الرحمن السبکی رح نے اس مقام پر بیان کیا کہ جس نے اپنے نفس کو میزان عدل میں تولادہ بحین میں سے ہو اور جسے خطرات انفس کو میزان حق میں تولادہ اسکو شاہدہ سے کفایت ہوگی۔ اور میزان میں مختلف

فیقول من انت فیقول الامامک الصالح۔ یعنی قبرین مومن کے پاس ایک فوجان فو بصورت جس سے فو شہد آتی ہوگی آری گاہیں مومن
 کیلنگا کہ تم کون ہو وہ کیلنگا کہ میں آپ کا عمل صلح ہوں۔ اور اسکے برعکس کا فرو منافق کے اعمال کی نسبت آیا ہے۔ پس ظاہر ہوا کہ اعمال
 کے واسطے صورت جو ہری ہیں اور وہ وزن ہونگے۔ اور بعض نے کہا کہ نامہ اعمال تو لے جا دینگے و ابن عبد البر اور قرطبی نے اسی کو
 ترجیح دیا اور دلیل اس قول کی حدیث بطاقہ ہے۔ چنانچہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ میری امت
 میں سے ایک شخص پکارا جاوے گا جمع قیامت کے روز برو پھر اسکے واسطے ننانوے سبیل کھولے جاوینگے جنہیں سے ہر ایک کی درازی
 بقدر مد البصر ہوگی۔ جتنی دور نظر پہنچتی ہے پس اوتھائے عزوجل کی طرف حکم ہوگا کہ بھلا تو اس میں سے کچھ انکار کرتا ہے بھلا تجھ پر
 فرشتگان کا تین نے کچھ ظلم کیا ہے نہیں وہ کیلنگا کہ میرے پروردگار نہیں تو۔ پھر فرما دینگا کہ بھلا تجھے کچھ غدر ہے یا تیری کوئی نیکی نہیں
 وہ بیست ناک ہو کر کہنے لگیگا کہ کچھ بھی نہیں اسے پروردگار پس اوتھائے فرما دینگا کہ نہیں بلکہ تیری ایک نیکی ہمارے نزدیک ہے اور
 آج کے روز تجھ پر کچھ ظلم نہیں پس اسکے واسطے ایک بطاقہ نکالا جائیگا جس میں اسمہ اللہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبدہ و رسولہ ہوگا پس وہ
 عرض کرے گا کہ اے میرے پروردگار بھلا یہ بطاقہ بمقابلہ ان سجلات کے کیا چیز ہے تو اس سے کہا جائیگا کہ اسے شخص تجھ پر کچھ ظلم کیا جائیگا پس وہ بطاقہ
 ایک پلہ میں رکھا جائیگا اور سجلات دو ہرے پلہ میں میزان کے رکھے جاوینگے پس سجلات کا پلہ چڑھ کر اونچا ہو جائیگا اور لپٹا قہ کا پلہ بوجھ سے جھک جائیگا
 مدعا لیبقی و ابن مردویہ و ابن ماجہ و اخر ج ابن جہان فی صحیحہ و رواہ احمد و ابی داؤد و ترمذی و قال حسن صحیح۔ واضح ہو کہ
 اکثر بد اعمال دگنا ہوں گے ساتھ تصدیق میں فتور ہوتا ہے پس اس شخص کا حال غریب ہے کہ باوجود ان اعمال کے اسکی تصدیق قوی رہی
 اور شاید اسی وجہ سے حدیث شریف میں اسکا بیان ہے و اللہ اعلم۔ بالجلہ اس حدیث سے نامہ اعمال تو لے جانے کا ثبوت ہوتا ہے اور بعض
 نے کہا کہ عمل کرنے والا تو لا جاوے گا اور اسی پر دلالت کرتی ہے حدیث صحیح از ابو ہریرہ رض کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ مرد موطا قوی رسل و ادب
 دن قیامت کے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھ کے پر کے برابر بھی اسکا وزن ہوگا پھر پڑھی آیت فلا نقیم لهم یوم القیامۃ وزنا الا یہ سار
 عبد اللہ بن سعد و ذہبی کے مناقب میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ کیا تم لوگ عبد اللہ کی بتلی پندلیوں سے تعجب کرتے ہو قسم ہے اس ذات
 پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ اسکی دو وزن پندلیاں میزان میں کوہ احد سے زیادہ گراں ہیں۔ و رویداد اول ما
 فی خاتم صحیح البخاری۔ حضرت صلعم نے فرمایا کہ دو کلمہ ہیں کہ ہلکے ہیں زبان پر اور بھاری ہیں میزان میں اور محبوب ہیں حضرت الرحمن
 کو وہ سبحان اللہ و بحمدہ و سبحان اللہ العظیم۔ ہیں۔ قال الحافظ۔ ان سب احادیث وغیرہ میں جمع و اتفاق یون ممکن ہے کہ
 یہ سب اپنے اپنے معنی پر صحیح ہیں پس کبھی تو اعمال تو لے جا دینگے اور کبھی نامہ اعمال اور کبھی فاعل اعمال تو لے جا دیں۔ قال المتحجج
 ورنہ توفیق بدون اسکے بھی ممکن ہے۔ واضح ہو کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کفار کے واسطے وزن ہوگا یا نہ ہوگا۔ بلکہ مخصوص
 مسلمان ہی کے واسطے ہے پس اکثر ان کے نزدیک وزن مخصوص مسلمین ہے اور کفار کے اعمال جھٹ ہونگے اور یہی ظاہر آیات ہے
 اور بعض نے کہا کہ کفار کے اعمال یا اشارہ قولہ فلا نقیم لهم یوم القیامۃ دوتا۔ تو لے جا دینگے اگرچہ انکو خفت ہو اور جواب یہ کہ مذکورہ
 محنت نفی بالکل وزن سے خالی ہے اور قرطبی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ تو لے جا دینگے بغرض تخفیف عذاب جیسا کہ ابو طالب کے حق میں
 آیا کہ بسبب پاسداری آنحضرت صلعم کے ابو طالب کے پانوں میں آگ کی دھج تیاں بہنائی جاوینگی جس سے ابو طالب کا داغ بالیگا
 سخاوتی رہے گا کہ معتبر یہ ہے کہ یہ ابو طالب کے حق میں مخصوص ہے۔ فافہم و اللہ اعلم۔ فی العرائس قولہ والوزن یؤخذ

یعنی میزان بمعنی حقیقی اور شیریں رحمن نے کہا کہ اسمین زبط رح کا قول درست ہے کیونکہ صراط کا لفظ دین حق پر اور جنت و دوزخ وادار
 اور روح پر سوائے اجسام کے۔ اور شیا طین و جن کا لفظ اخلاق مذمومہ پر اور ملائکہ کا لفظ قوی روحانیہ پر نہیں مجہول کیا جاتا ہے اور
 صدر اول سلف و خلف صالحین نے اس امر پر اجماع کیا کہ ان ظواہر کو بدون تاویل کے لینا واجب ہے اور تاویل سے منع
 کرنے پر اجماع کیا پس یہ ظواہر مذکورہ لقوص ہو گئے۔ یہ قول نہایت صحیح ہے اور مجاہد رح سے قول تاویل صحت کو نہیں پہونچتا اور
 جن بدعتیوں نے تاویل کی انکی تاویل کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کیا وہ لوگ اس امر کو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے باہر جانتے
 ہیں کہ وہ میزان حقیقی عدل کی قائم کرے اور اگر یہ نہیں ہے تو پھر یہ کہنا کہ عقل میں نہیں آتا محض جھوٹ ہے یا دیوانگی و جہالت ہے
 اور اگر ان جاہلون کی عقل میں نہیں آتا تو ہم کو ان جاہلون کی عقل کا اعتبار نہیں ہے جو عقل صافی و پاکیزہ ہیں انہیں کچھ بھی بعید
 نہیں معلوم ہوتا۔ آیا تو نہیں دیکھنا کہ ذرا ہی عقل و تالبعین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے خوب یقین سے قبول کیا
 اور برابر مومنین اسی پر اہل حق تھے یہاں تک کہ ایک زمانہ کے بعد ان جاہلون کے منحرف سے جہالت کا دھنواں نکلا اور اسنے
 تمام جہان کو تاریک کر دیا پس سچا وہ جسکو اللہ تعالیٰ نے ازل میں بچایا ہے اور گمراہ ہوا وہ جو شقی تھا اور کیونکہ اسطرح مصرح
 آیات اور صحاح احادیث کی تاویل روا ہے اور بہت سی احادیث صحیحہ مشہورہ میں زمین تاویل کی گنجائش نہیں اور اگر فوف طوالت
 نہ ہوتا تو میں ان احادیث کو نقل کرتا کیونکہ بعض جملہ اس زمانہ میں اہل ایمان کو وہم میں ڈالتے ہیں اور شقی و بد بخت لوگ انکے دنیاوی
 عروج کو دیکھ کر دام فریب میں آجاتے ہیں لیکن اثنا ربحت میں ضرورت ہو آجائے گا وہی کافی ہے اور انجملہ مفسر رح نے کہا کہ وزن ایسی میزان
 سے ہو گا جسکے زبان اور دونوں پہلے ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے بیان اسقدر پر اکتفا کیا اور پھر اسافروہ تفسیر بعض رسائل
 میں گو نہ بٹ گیا ہے۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میزان قائم کجاویگی اسکی زبان و دو پہلے ہیں اگر ایک پہلے میں
 آسمان وزمین اور ہر انہیں ہو سب رکھا جاوے تو سما جاوے۔ رواہ اللہ الکافی فی السنۃ و ابن المبارک فی الزہد و قد رواہ ابو النضر
 عن ابن عباس بنثلہ موقوفاً۔ پھر جب صحیح ہو کہ وزن و میزان سے حقیقی معنی مراد ہیں تو پھر بیان وزن کو مطلق فرمایا ہے پس انما اعمال
 کا وزن ہو گا یا ان صحیفوں کا زمین اعمال ورج ہیں یا اس شخص کا جسکے اعمال ہیں۔ قال الحافظ وغیرہ۔ بعض نے کہا کہ اعمال رکے
 جاویں گے اور اعمال اگرچہ اس جہان میں اعراض ہیں لیکن یہ مسلم نہیں کہ درحقیقت وہ اعراض ہیں علاوہ برین اوقافے قادر ہے کہ بظہر
 جو اہر آدین اور قلب ماہیت منفع ہونے پر کوئی دلیل عقلی نہیں قائم ہو اور نہ زمین بالفور وہ ہے اور نیز جو اس جہان میں عرض ہے جاوے
 کہ اس جہان میں خود قائم ہو جیسے فلاسفہ کے نزدیک ذہن میں صورت ہوا ہر کی جو ہر ہوتی اور قائم مذہب ہوتی ہے لیکن اسپر صادق ہے
 کہ جب خارج میں پائی جاوے تو لازمی موصوع ہوگی پس وجود ذہنی میں قائم بالغیر ہے اور وجود خارجی میں خود قائم ہو ایسے ہی اعراض
 اعمال وغیرہ اس جہان میں قائم بالغیر ہیں اور جہان آخرت میں وہ خود قائم ہوں اور تحقیق ثابت ہو کہ ماہیات اسکے واسطے خود ثابت ہیں
 قال فی المعالم اور ابن عباس رض سے یہی قول مروی ہے اور صحیح میں حدیث آئی کہ جہان سورہ بقرہ وال عمران کے فیضان میں ہے
 کہ انہما یتیان یوم القیامہ کا تما غاٹان او غما تیان او فرقان من طیر صواف الحدیث۔ اور اول سورہ مذکورہ میں گذر چکی ہے اور نیز قرآن
 کے فیضان اور صاحب قرآن کے حق میں آیا کہ۔ یا قی صاحبہ فی صورہ شاب شاب اللون فیقول من انت فیقول انا القرآن الذی اہت
 لیلک واطمات نہارک الحدیث۔ اور حدیث برابر ابن عباس رض میں دربارہ سوال فرمے آیا۔ قیانی المؤمن شاب حسن اللون طیب الیرح

قال المجرم بالجملہ یہ بوجہ خبر و بنا تحقیق عدل کے واسطے تو ورنہ اول تعالیٰ خوب دانائے نہان و آشکارا ہے۔
 وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا
 أَنفُسَهُمْ جَوِيمًا ۖ كَانُوا يَلْبِثُونَ ۝

اپنی جہان اس پر کہ ہماری آیتوں سے زبردستی کرتے تھے

وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ اسے والوزن الحق کا نثر پورے۔ یعنی قیامت کے روز وزن حق ہونے والا ہے یعنی سوال مذکور کے روز وزن عدل ہوگا کہ کسی نفس پر ذرا ظلم ہوگا۔ کما قال تعالیٰ ولنفع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان ثقال جنة من خردل ايتنا بها وكفى بنا حاسبين۔ یعنی رکھینگے ہم میزان ہمارے عدل کو روز قیامت میں پس کسی نفس پر کچھ ظلم نہیں کیا جائیگا اور اگر رائی کے دانہ برابر ہوگا تو ہم اسکو لاوینگے اور ہمارا حساب کرنے والا ہوتا کافی ہے۔ اور ذکر میزان کا بہت سی آیات میں آیا ہے انکے قول اول تعالیٰ فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية۔ اور قوله فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون۔ اور احادیث اس باب میں بہت کثرت سے ہیں جو صحاح و سنن و مسانید میں مروی ہیں۔ بالجملہ میزان حق میں اس روز وزن ہوگا۔ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ پس جنکے موازن گران ہوئے نیکوں سے ہے فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ پس ایسے ہی لوگ مفلحین ہونگے یعنی فوز عظیم انھیں کو حاصل ہوگا وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ اور جنکے موازن ہلکے ہوئے بسبب گناہوں کے فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ پس یہی لوگ ہیں جنھوں نے خسارہ میں ڈالا اپنی جانوں کو بسبب اسلئے کہ لگے اسکو دوزخ میں یماگانوا یا یبتلیظلمون بسبب ہماری آیات کے ساتھ ظلم کرنے کے یعنی بسبب کفر و انکار آیات الہی کے پس موازن جمع ہے اور ہر شخص کے واسطے ایک میزان ہوگی پس جمع کے معنی کیا ہیں تو جواب یہ ہے کہ زبان عرب میں اہتمام خبر میں کبھی واحد کی جگہ جمع لاتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ ہر بندہ کے واسطے میزان علیحدہ ہوگی۔ حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا کہ حق ہے اس ترازو پر جس میں نیکیاں رکھی جاویں یہ کہ چھک جاوے اور حق ہے اس ترازو پر جس میں برائیاں رکھی جاویں یہ کہ ہلکی ہو جاوے اور بعض نے کہا کہ ترازو میں دو پلہ و زبان و بانٹ ہوتا ہے اور وزن بدوں ان سب کے تمام پلہیں لہذا جمع کر دیا۔ اور بعضی آدمی نے جواب دیا کہ بسبب موازنات مختلف ہونے اور متعدد دوزن ہونے کے جمع فرمایا پس و جمع موازن ہے یا جمع میزان ہے۔ اور بعض نے کہا کہ دوزن و میزان بمعنی عدل و قضا ہے اور بجائے انکے وزن و میزان کا ذکر کرنا ضرب المثل کے طور پر ہے جو جیسے بولتے ہیں کہ یہ نظم اس وزن پر ہے اور یہی مجاہد رحمہ اللہ سے روایت کیا جاتا ہے اور زجاج نے کہا کہ زبان عرب میں ایسا بول چال شائع ہے اور یہی معتزلہ نے اختیار کیا جیسے کہ معتزلہ کی عادت ہے کہ جو بات انکی عقل میں جھجھج آتی ہے اسی طرح اسکو اختیار کرتے ہیں اور یہاں تو خبر زبان کے محاورات سے بھی اتفاقاً مطابقت ہو گئی۔ زجاج رحمہ اللہ نے کہا کہ ابتلع وہاں بھی اس چیز کا چاہیے جو مصلح و مسانید میں وارد ہوا ہے

کہ رسولوں کو کیا جواب دیا اور رسولوں کو پوچھ گچھا کہ رسالت کیا ہو پوچھائی ہے۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لا ینال عن ذنوبکم
 الجرمون۔ مشرکوں سے اسنے گناہوں کی پوچھ نہی کی یعنی سیدھے دوزخ میں بھیجے جاویں گے۔ تو جواب یہ ہے کہ رسولوں کی اجابت دعوت اور
 ایمان پر اعمال ہیں اور مشرکوں نے جب قبول نہ کیا تو جملہ اعمال انکے نیست ہیں کیونکہ انہیں سے کوئی عمل عبادت نہیں ہو سکتا پس صرف
 یہ پوچھا جائیگا کہ رسول کو مانا یا نہیں مانا پھر جب اعمال کا وقت آوے گا تو مشرکوں کے اعمال کی کچھ پوچھ گچھ نہی کی بلکہ قطعاً جہنمی ہیں
 حاصل آنکہ اوقات مختلف ہیں اور سوال بھی مختلف ہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔ بالکل مشرکوں سے پرسش ہوگی کہ ہمارے رسول کا
 کیا جواب دیا اور رسولوں کے ابلاغ رسالت کو بھی پوچھ لیا جائیگا تاکہ مشرک یہ دعویٰ نہ کریں کہ انھوں نے حکم ینام نہیں پہنچایا
 پھر مشرک انکار بھی کریں گے جیسا کہ گذرا اور انشاء اللہ تعالیٰ آوے گا اور عالم الغیب و الشہادۃ کے حضور میں یہ انکار کیا جا سکتا ہے
 بناخبر فرمایا۔ **فَلَنَقُصَّنَّ عَنْكَ بَلَاءَ آلِ إِبْرٰہِیْمَ الَّذِیْنَ کَانُوا عٰدُو لَہٗ**۔ کہ جو کچھ انھوں نے کیا ہے اپنے علم پاک قدیم سے تم کو
کُنَّا غٰیثِیْنَ اور ہم تو غائب نہ تھے جبکہ رسولوں نے اللہ تعالیٰ کی رسالت کو پہنچایا اور گزری امتوں نے
 جو کچھ اعمال کیے تھے سب کچھ ہمارے علم میں نہایت صحیح و تحقیق کے ساتھ حاضر ہے اور یہ سوال تو فقط عدل و انصاف کی
 تحقیق کے واسطے ہے۔ واضح رہے کہ ان دونوں سوالوں میں بڑا فرق ہے خصوصاً کافروں کے رسولوں پر رسالت نہ پہنچانے
 کی ہمت لگانے کے وقت رسولوں سے سوال ہونا درحقیقت کافروں پر غضب مزید ہے **فِی الْعَرٰسِ قَوْلُهُ فَلَنَمُنَّ**
الَّذِیْنَ اَرْسَل الَیْہِمْ وَلِنَا لِنِ الْمُرْسَلِیْنَ۔ اس سوال میں ایمان لانے والے بندے بھی آویں گے کیونکہ انکی طرف بھی رسالت
 پہنچی ہیں اُسے خطاب کے سمجھ لینے اور حرمت و احترام و عظمت کے ساتھ اسے قبول کرنے اور تابعت و سر جھکانے۔ کہ سچ
 اسپر عمل کرنے کا سفورن بھی شامل ہے۔ **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** غفر اک اللہم غفر اک سبحانک انک انت الغفور الرحیم والی سوی ذلک
 استغفرک والتوب الیک۔ شیخ رحم نے کہا کہ رسولوں سے ادا اور رسالت کا سوال ہوگا ایسے کلام سے جو بقدر عقل ہو اور یہ بہت
 پر شفقت ہے۔ **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** معنی یہ ہیں کہ رسولوں نے معرفت و توحید بقدر عقل بشری پہنچائی ہیں بلا ترمیم و تحقیق
 جو مجال بشری سے باہر ہے اس سے ازراہ شفقت معذور فرمائے جاویں گے اور یہ محض رحمت ہے اللہم کاک الحمد انت الرحیم
 شیخ ابو حفص نے کہا کہ جن لوگوں کی طرف رسالت بھی گئی اُسے سختی و خشم و عذاب وہی کا سوال ہے اور جبکہ رسالت لیا۔ پھر
 یعنی رسولوں سے انکی تشریف و مرتبہ بڑھانے کا سوال ہے۔ **قَوْلُهُ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَیْہِمْ بَلٰوٰتِہٖمَا کَا نَ غٰیثِیْنَ** ۵ اس میں اشارہ ہے کہ ہندوگان
 مشتاق جھکا یہ حال ہے کہ منہم من قضیٰ ثبہ و منہم من فیطر وابدوا تبدلا۔ یہ سب حضور الہی عز و جل میں ہیں۔ اوتعالیٰ انکو خبر دیگا
 کہ ہماری ملاقات کے شوق میں انکا کیا حال تھا اور نیز جو لوگ کفر و شرک میں لتھڑے ہوئے اوندھے منہ بھاگے جلتے ہیں
 انکا حال بھی درگاہ کبریا میں بیان ہوگا کہ اُسے درگاہ عظمت و جلال پاک ہے اور نیز انپر حال ظاہر کیا جائیگا کہ جو انپر جاری
 ہوا وہ اسکے حقایق سے نادان جاہل تھے اور قہر و لطف و مود و مود معدوم کے حقایق ظاہر ہونگے۔ اور قولہ ما کنا غائبین۔ مشتاقوں کے دروہشت
 اور عارتوں کے جوش باطن اور عاشقوں کے انوہانے سے اور کافروں و مشرکوں وغیرہ کے تکبر میں پافون پھیلانے سے اولم کہ غیبت نہیں
 بلکہ سب کو وہ دیکھتا ہے حتیٰ کہ جب یہ موجودات عدم میں تھے تب ہی سے اسکے علم قدیم میں ہی علم ہے جو حسین ذرہ برابر تفاوت نہیں ہو سکتا۔
فَسُبْحٰنَ اللہ و بحدہ و سبحٰنَ اللہ العظیم۔ ابن عطاء رحم نے کہا کہ قولہ فلنقصن علیہم بلعالم یعنی لے کر عالم عدم و وجود کے علم قدیم سے سب انجا

اسے فجار یا عذاباً لیلۃ اور نامنوں بالظہیرۃ والقیلۃ استراحت نصف النہار وان لم یکن سہا لوم اسے مرتے جا رہے لیلۃ ومرتے جا رہے نهار
 لینے آیا انہر ہزار عذاب رات میں یا در حالیکہ وہ سوتے تھے دوپہر دن کو وقت سخت گرمی کے اور قائل یعنی قیلولہ کنندہ از قال لیل
 قیلولۃ اور قیلولہ دوپہر دن کے وقت استراحت لینے کو کہتے ہیں اگرچہ غیہ نہ آوے اور حاصل آنکہ انہر عذاب ہمارا کبھی رات میں
 آیا اور کبھی دن میں آیا یعنی کسی قوم پر رات میں جیسے قوم لوط ۲ پر اور کسی قوم پر دن میں جیسے قوم شعیب پڑ آیا۔ اور انھیں دونوں وقتوں
 کو اس واسطے خاص کر بیان فرمایا کہ یہ اوقات استراحت و غفلت ہیں پس انہیں عذاب طاری ہونا نہایت قطع ہو کما قال لقمان
 افامن اہل القرۃ ان یاتہم باسنا یا تاوہم نامن او امن اہل القرۃ ان یاتہم باسنا ضحی و ہم یلبسون۔ پس اسین کا فرمان
 کہ تمہارے دو عید ہو گویا کہ ایسا کہ اسن واجب کے اسباب تم کو مہیا کر دیے گئے انہر مضر و مست ہو کیونکہ عذاب ایسی جب اقرار تا جہ و توبۃ
 نازل ہو جاتا ہو۔ قال البیضاوی۔ قولہ اوہم قائلون مغطون ہو بیتا پر گویا یوں کہا گیا فجار ہم باسنا بامتین او قائلین پس
 ہم قائلون بخلاف و احوال اس واسطے آیا کہ دو حرف عطف کا اجتماع لازم نہ آوے کہ قیل کہ واد حالہ در اصل واد عطف و
 جو وصل کے واسطے مستعار لیا گیا ہو اور ضمیر پر اکتفا کرنا نہیں کہ غیر فصیح ہو۔ اور ان دونوں تعبیر میں اسکی غفلت و عذاب سے سختی
 میں مبالغہ ہو۔ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ اَسْمٰی۔ یعنی دعوی یہاں بسنی فل ہو وقال البیضاوی۔ اسے فاکون دعا نام
 او اسمائتم۔ یا دعوی یعنی ادعا ہو اور مصدر محمول ہے لینے جسکو اپنے دین میں ادعا کر کے تھے۔ اذ جاءہم باسنا
 یعنی بد وقت عذاب آنے کے انکا ادعا یا دعا و استغاثہ کچھ نہ تھا۔ اَلَا اَنْ قَالُوْا اِنَّا ظَالِمِيْنَ مَّكَرَہٍ کہ کسے لگے کہ
 ہم ظالم ہیں لینے رسول کی اور حکم تنزیل کی اتباع نہ کرنے میں اپنے ظالم ہونے کا اقرار کیا حاصل آنکہ ایسے وقت اقرار کیا کہ سوقت کچھ
 بھی نہیں اس واسطے کہ ایمان تو استدلال غیب پر ہو اور اسوقت ایمان کچھ نہیں جبکہ معائنہ ہو گیا۔ عبد اللہ بن مسعود رحمہ
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی قوم نہیں ہلاک ہوئی یہاں تک کہ خود انکا اقرار ثابت ہو گیا کہ ہم نے درحقی
 ظلم کیا ہو۔ ابن سستان نے کہا کہ میں نے عبد الملک بن عیسہ سے پوچھا کہ یہ کیونکر ہو فرمایا کہ اس آیت سے فَاكَانَ دَعْوَاهُمْ
 باسنا لان قالوا انا ظالمین۔ اس حدیث کو ابن جریر رحمہ نے روایت کیا اور کہا کہ حدیث و آیت میں واضح تطابقی ہو۔ پھر اہل
 عز و جل نے جملہ کافین کو شمول کر کے پھر منکرون کو عذاب دنیاوی سے تہدید کرنے اور اسکی ضمن میں مومنوں کو استثنائے کرنے
 کے بعد پھر منکرون و کافرون کو عذاب اخروی سے سخت وعید فرمائی بقولہ۔ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِیْنَ اُرْسِلَ لَیْہُمْ
 فَاہم ترتیب ہو لینے بعد عذاب دنیاوی کے اگر واقع ہو یا نہ ہو جیسے مشیت ہو پھر ضرور آخرت میں یہ واقعہ ہوگا اور لام قسم ہو لینے
 ضرور ہم پوچھیں گے ان لوگوں کو جبکہ طرٹ ارسال کیا گیا کہ انھوں نے رسول کو کیا جواب دیا اور اس کے ابلغ پر کیا عمل کیا وَلَنَسْأَلَنَّ
 الَّذِیْنَ اُرْسِلَ لَیْہُمْ اور ضرور ہم رسولوں کو پوچھیں گے کہ کیونکر رسالت کو پہنچایا۔ عبد اللہ بن عمر رحمہ سے روایت ہے کہ تم میں سب رعایا
 میں اور سب اپنی رعیت سے سوال کیے جا رہے ہیں امام پوچھا جائیگا رعیت سے اور رعیت کا مرد پوچھا جائیگا اپنے اہل خانہ و
 عیال سے اور جو رو پوچھی جائیگی کہ شوہر کے گھر میں کیا برتاؤ کیا اور غلام سے پوچھا جائیگا کہ اپنے آقا کے مال میں کیا کیا۔ لیکن نے کہا
 کہ مجھے ابن طاووس نے ایسی ہی حدیث بیان کی پھر یہ آیت پڑھی فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِیْنَ اُرْسِلَ لَیْہُمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِیْنَ اُرْسِلَ لَیْہُمْ
 دن زیادت استدلال آیت کے صحیحین میں موجود ہو۔ واصل التفسیر کما قال ابن عباس رحمہ کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو سوال میں مافذ کرے گا

فی صدرک حج منہ۔ یعنی تیرا دل اُسکے اٹھانے اور اُسکے بوجھ سے تنگ نہ ہو کیونکہ صفات کا برداشت کرنا بہت بھاری ہوتا ہے مگر
 اسی شخص پر جو قبولِ مشاہدہ سے تائید کیا گیا ہے۔ قال النوری رحمہ۔ انوار حقائق جب سر باطن پر وارد ہوتے ہیں تو اُنکی شدت
 کرنے سے بہت بوجھ کے تنگ ہوتا ہے جیسے آفتاب کی شعاعیں اُسکی نہایت کے ادراک سے مانع ہیں۔ قال القرشی رحمہ۔ اللہ تعالیٰ
 نے اس سورہ میں قصہ پیغمبر کلیم اللہ موسیٰ علیہ السلام کا بیان کیا تو معلوم تھا کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے واسطے حرکت و
 جنبش کر گیا تو حکم دیا کہ فلا یکن فی صدرک حج منہ۔ کیونکہ موسیٰ علیہ السلام سے طور پر کلام ہوا اور تجھ سے ہر چیز و صورت سے
 باہر کلام ہوا اور اسکو مشاہدہ سے محرومی ہوئی اور تجھکو نصیب ہوا۔ قال الاستاد رحمہ کتاب احباب تحفہ وقت ہوا اور غم
 دوری و فراق سے شفا ہوا اور قولہ فلا یکن فی صدرک حج منہ اشارہ ہے کہ ہر قبض سے سینہ تیرا حفظ الہی میں محفوظ ہے اور
 صدرک فرمایا اور قلبک نہیں فرمایا کیونکہ قلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تجلی شہود میں تھا اور اسی واسطے فرمایا ولقد علم
 انک یفیت صدرک بما یقولون۔ اور یہاں بھی قلبک نہیں فرمایا اور اسی واسطے موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ رب اشرح لی صدری
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا۔ الم لشرح لک صدرک۔ کیونکہ قلب محل شہود میں دائمی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام
 عینا سے ولایت نام قلبی۔ یعنی سیری آنکھیں سویا کرتی ہیں اور دل میرا نہیں سوتا ہے اور کہا کہ اسمین ایصال لذت ہے کہ تجھکو ایک
 لذت پہنچتی ہے اور صاحب لذت کو حج و ضیق نہیں ہوا کرتی ہے۔ قال المترجم پہلے اتباع کا عموماً حکم دیا پھر شروع فرمایا
 کہ اگلی امتوں کو سب نافرمانی و اعتراض ہی کے کیا مصیبت و عذاب پہنچا بقولہ

وَكُفِّرْ قَرْيَةً أَهْلُهَا كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَأُوْهُرَ قَرْيَتَيْنِ مَا كَانَتْ تَدْعُوهُنَّ أَذْجَاءَهُنَّ بَسُوءًا ۖ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ

اور کتنی بستیوں جنہں کہا دیں کہ یہودیہ انہیں ہمارا عذاب رات یا دوپہر کر سوتے تھے

فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَلَنَقْصُصَ سُوْرَهُمْ عَلَيْهُمْ ۚ وَعَلَىٰ مَن يَدْعُوهُنَّ أَذْجَاءَهُنَّ بَسُوءًا ۖ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ

سو ہم کہ پوچھنا ہوں اُنہیں جس پر اس رسول بھیجے تھے اور پوچھنا ہوں رسولوں سے کہ تم نے انہیں کیا حکایت کی ہے

وَكُفِّرْ قَرْيَةً ۖ كَمْ خَيْرٍ مِّنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ تَدْعُوهُنَّ أَذْجَاءَهُنَّ بَسُوءًا ۖ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ

مستند ہوا اور اہلکنا اسکی خبر ہے اور اول ارجح ہے اور قرآن مجید میں من تاکید کثرت کے ساتھ وارد ہوتا ہے اور قریہ وہ جگہ جان کی
 مجتمع ہوتے ہوں اور معنی یہ کہ اور بہت سے قریہ۔ اور مراد قری سے اہل قری ہیں بسبب قول مابعد۔ اہلکنا نے

انکو ہلاک کیا۔ یعنی وہاں کے لوگوں کو ہلاک کیا۔ و فی السراج اور بعض نے کہا کہ تقدیر مضات یعنی اہل کی کچھ حاجت نہیں ہے کیونکہ قریہ
 خود بھی تباہ و برباد ہو جاتا ہے جیسے قریہ والے تباہ ہوتے ہیں۔ اور اہلکنا اپنے حقیقی معنی پر بھی ہو سکتا ہے اور مفسر نے ارجح
 یہ قرار دیا کہ اہلکنا کے معنی یہ کہ ہم نے اُنکے ہلاک کا ارادہ کیا بقریہ قول مابعد۔ فَجَاءَهُنَّ بَسُوءًا ۖ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ

نے حروف کو پیدا کیا تو ان کے واسطے ایک شراب من قرار دیا پھر جب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو اس میں اس سرخشی کو منسوخ کیا اور
 ملائکہ میں اس بھید کو منتشر نہیں فرمایا تھا پس یہ حروف حضرت آدم کی زبان پر لغزون جریان و فزون لغات جاری ہوئے جنکی
 امتدعاے نے صورتیں پیدا کر دیں۔ قال الحسین رحمہ اللہ الف الما یوت ہی اور اللام لا یوت ہی المیم میم مکہ ہو و
 الصاد صا و صدق ہی اور فراء پاکہ قرآن میں ہر حرف کا علم ہی اور علم قرآن کا حروف مقطعات میں ہی اور علم حروف کا لام الف میں ہی
 اور علم لام کا الف میں ہی اور علم الف کا نقطہ میں ہی اور علم نقطہ کا معرفت اصلہ میں ہی اور معرفت اصلہ کا علم ازل میں ہی اور علم
 ازل کا مثبت میں ہی اور علم مثبت کا غیب الہی میں ہی اور غیب الہی اترکہ نہیں مثل ایسے کہ کسی چیز میں ایسی کشتہ نشی - مترجم
 کتاب کہ بجز امتدعاے کے مترجم کو یقین ہی کہ جو علم اس کتاب مجید میں ہیں اور عدم العلم مستلزم عدم نہیں اگر کسی کو معلوم نہیں
 ہو تا تو وہ اپنے امیر فقیرین کرے کہ اس قدر کہ درات میں کیوں مبتلا ہی اور قدرت فی غیر آیتان الکتاب العزیز یوحی علم کل شے
 بل یو بیان لکل شیء و منها قوله تعالى و انقط من ورقه الا لعلها ولا جہ فی ظلمات الارض و در طب و لایا پس الی فی کتاب حسین
 شیخ ابو محمد الجوری نے کہا کہ ہر لفظ و ہر حرف کے واسطے ایک مشرب فہم خاص ہی جس سے اسکی معرفت ہوتی اور دوسرے کی معرفت
 اس سے نہیں ہوتی اور اس مشرب کے واسطے جدول خاص بن سستا ہو کہ فرمایا انس پس الف کے فائے کے ان کے نزدیک ایک فہم
 ہی اور فہم کے واسطے ان کے محض میں استل ہی بجانب حسن خج و مذاقی شیرین جو موجود ہی بنظر مشتم اور اسی طرح لام کے واسطے حسن
 استماع و مخرج سوائے مخرج الف کے اور مذاق فہم موجود ہی اسی مخرج میم کے واسطے حسن استماع از مخرج غیر لام و طعم فہم موجود ہی
 اور صاد کے واسطے حسن استماع بجانب حسن مخرج و طعم فہم موجود سوائے میم کے ہی پس یہ سب تکمل کے ملاحظہ سے مخرج ہوا ہی۔
 قال الحسین الآلف الف ازل ہی اور اللام لام ایہی اور میم ان دونوں کے درمیان ہی اور صاد اقصا ہی اس شخص کا جو
 متصل ہوا اور انفصال اس شخص کا جو منفصل ہوا اور حقیقت میں نہ اتصال ہی اور نہ انفصال ہی مگر یہ الفاظ بحسب عبارات
 جاری ہوتے ہیں کہ کچھ فہم بیان حاصل ہو حالانکہ درگاہ حق تو اسے جملہ الفاظ و عبارات سے مصون و معجز طہی۔ قوله کتاب
 انزل الیک۔ پہلے مذکور ہو کہ حروف اسرار کتاب میں اور تصدیق اسکی یہ کہ بعد المعص کے فرمایا کتاب انزل الیک یعنی یہ حروف
 المعص کی کتاب اسرار میں جو تیری طرف نازل ہوئے ہیں۔ قال المترجم ہر حید کہ ہر ایک ان میں سے کتاب ہی تو بمقتضاے
 ظاہر کتب انزلت ہوتا اگر ایسا تھا لیکن پردہ نزول میں صورت امتزاجی سے کتاب واحد ہوتی یا کتاب جنس ہی قابل۔ قوله
 فلا یکن فی صدرک حرج منہ۔ یعنی تیرے سینہ میں انکی عدم شناخت کی تنگی نہو اور ان کے ادراک میں نافی سے دل گرفتگی نہو یعنی
 ست حوت کہ اس بات کا کہ تو اس میں ہمارے اشارات کو نہیں سمجھگا۔ کیونکہ تو مخصوص بعلم الطائف و متعلق ہی اور تیرا سینہ بسبب
 کشائش نور تجلی جلال کے بہت کشادہ ہی پس اس میں مقام قبض و گرفتگی کہ دخل نہیں ہی اور تصدیق اسکی قوله انزل الیک ہی
 یعنی ان اسرار کو سوائے تیرے کوئی اور برداشت نہیں کر سکتا۔ یہ تیرے ہی واسطے مخصوص اور تجھی کو اسے فہم کی استعداد عطا ہوتی
 ہی پس انکی جہت سے تیرے سینہ میں کوئی گرفتگی طاری نہو کیونکہ انکی سمجھ چھ آسان ہو جائیگی۔ ابن عطاء رحمہ نے تو کہ کتاب انزل
 الیک میں کہا کہ یہ ایک عہد خاص ہی جس سے دیگر انبیاء و علیم السلام کے درمیان آنحضرت صلعم کو مخصوص فرمایا یعنی تو خاتم الانبیاء
 ہی اور تیرا عہد تمام عہد کا خاتمہ ہی تاکہ اس سے تیرا سینہ کشادہ ہو اور تیری آنکھیں ٹھنڈی ہوں جو حیدر نے کہا کہ قوله فلا یکن

پس بخدا اسکے ہر حرف مقطعات رموز فرآن ہیں، جنکو بعض علماء ربانی سمجھتے ہیں پس اس مقام پر الف اشارہ ہر آدم سے چنانچہ
 آدم کے اول میں اللہ موجود ہے پس اللہ سے اشارہ آدم کے حال و قصہ و ابتدا و خلقت و ملائکہ پر پیش ہونا اور جنت میں جانا
 اور دیان سے باہر آنا وغیرہ حالات کی طرف ہر وہ اصل خلقت ہیں اور دیگر ہوائے شاخیں نکالیں وہ ذکر میں آدم کے تابع ہیں اور
 الف کا اشارہ علم الاسماء کی طرف ہے بقولہ و علم آدم الاسماء۔ اور اس اسماء میں علم ذات و جمیع صفات اور نعوت و افعال کا ہے
 اور علم گذشتہ و آئندہ کا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس الف سے تمام وہ علم سکھایا دیا جو آدم علیہ السلام کو جمیع اسماء کے علم سے حاصل ہوا تھا
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام اولین و آخرین سے زیادہ لطیف تھے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ بزرگ مرتبہ اور زیادہ مقرب تھے پس
 سوائق قرب کے اشارہ بھی زیادہ لطیف فرمایا جو اور دن پر زیادہ خفی ہو گیا۔ لہذا اس مقام پر قصہ تجلی موسیٰ علیہ السلام و کوہ طور
 کی خبر فرمائی اور ان احوال باضیہ سے آپ کو آگاہ کیا صلح سے شان موسیٰ و اول سے آخر تک انکے واقعہ کی خبر دی۔ اور حرف ص
 سے قصص النوح و ہود و صالح و شعیب و لوط اور تمام ماجرا انکا ابتدا سے آخر عمر تک جو کچھ گذرا اس سب سے آگاہ فرمایا اور
 اسی حرف صاد میں انکے صبر و تحمل اور مشقت و بلا الکی اور صدق و محبت و فاداری و صدق باعمال و اقوال کا بیان ہے۔ اور تصدیق
 اس بات کی کہ حروف کے تحت میں بڑی کتاب مندرج ہوتی ہے وہ حدیث ہے حسین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ
 نے آدم کو حروف تہجی عطا فرمائی اور ہر حرف ایک کتاب تھا اللہ تعالیٰ کی طرف سے آدم کے واسطے۔ قال المتحرر جسم حرف حتی کہ
 نقطہ مورث علوم و معرفت ہوتا کچھ بھی بعید نہیں و قد مر فی تفسیر البستان عن بعض التابعین ابی شریک الی ذہابیل ہو کشف صریح ثم المراد
 ہر ہر اکابر عرفان مع العلم لا تصویر باللفظ والا ففقد بین فی مواضع من الکتاب العزیز و ظاہر کلام الشیخ یدل علی ذلک فافہم واللہ اعلم
 اور نیز حرف الف سے اولیٰ نے عین قدم سے خبر دی اور اپنی ذات پاک کی وحدانیت کو بتلایا جو افراق و اجتماع سے منزہ و
 پاک ہے اور جمیع مخلوقات کو اسی نے صادر فرمایا ہے کیونکہ تمام موجودات و وجود کا صدور اسی پاک پروردگار تعالیٰ سے ہو جیسا کہ صدر
 جمیع الحروف ہے اور نیز حرف الف سے سر الاسرار اور صرف الانوار کی خبر دی اور جو کچھ تمام حروف میں علم اولین و آخرین تھے سب
 اس میں ظاہر ہے اور یہ نہایت دقیق اشارہ بجای آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے پھر حرف لام سے اسکو۔ واضح کیا بغرض ثرہ خاطر و
 زیادت ادراک کے۔ پھر حرف میم سے خطاب صریح کر دیا۔ پھر حرف صاد سے حروف کے فواصل بیان فرمائے کیونکہ اس میں معرفت
 جمیع حروف ہے پھر علوم میں تقسیم فرمائی اور تمام سورہ سے عموماً مخلوق کو علم دید یا کیونکہ علم اسرار میں انکو ادراک و معرفت نہیں ہے
 اور حقیقت مفہم در مشہور ہوتا جاوے انکی فہم سے بالا ہو جائیگا۔ اور نیز حرف لام سے اسرار اولیت و ارازیلیت کو بیان فرمایا
 و نہیں دیکھتا کہ کیونکہ الف کو لام سے نسق کیا بغرض اخفاء اشارہ کے تاکہ قدم میں حدیث عدم باقی نہ رہے اور ظاہر ہے کہ
 لام و الف بمعنی عدم ہے وہ کیونکہ اشارہ قدم ہو گا پس ایک کو دوسرے سے نسق کر دیا تاکہ نفی کی بات ہو جاوے کیونکہ نفی ایک
 علت ہے جو حادث پر واقع ہوتی ہے حالانکہ حادث کا ذکر قدم میں نہیں ہے پس الف سے احادیث الاولیہ سے خبر دی اور لام سے
 ارازیلیت سرحدیہ کی خبر دی پھر میم سے محبت قدیمہ کی خبر فرمائی اور صاد سے صفات قائمہ بالذات کی خبر دی۔ الف سے ذات میں
 ذات کی خبر دی و حادثہ کی خبر لام و میم و صاد سے شمول صفات قدیمہ کی خبر فرمائی۔ الف از ذات اور میم از صفت ازل و درہاء
 از صفت محبت ہے اور صاد میں جمیع صفات کی خبر ہے۔ محمد بن یحییٰ الماشی نے کہا کہ میں نے ابن عطاء رحمہ سے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ

کہ اتباع کرو ما انزل الیکم کی اور ظاہر یہ ہے کہ کلام مستانفہ ہے کیونکہ مومنین کی تخصیص تو ذکر کی گئی مومنین سے ہو گئی کیونکہ نصیحت و نہی انہیں کو حاصل ہو گئی اور یہاں عام حکم دیا جس میں ہر مکلف شامل ہے۔ مِّنْ رَبِّکَ یعنی اتباع کر دے اس چیز کا جو اتاری گئی تمہارے رب کی طرف سے اور وہ قرآن ہے۔ اور بیضادی رح نے کہا کہ وہ قرآن و سنت دونوں کو شامل ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ما یطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی یعنی رسول نہیں بولتا اپنی خواہش سے بلکہ وہ وحی ہے جو اس کی طرف احمایہ کجائی اور پس حدیث بھی وحی خفی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی۔ تفسیر کبیر میں ہے کہ ما انزل الیکم شامل ہے کتاب و سنت دونوں کو اور یہی دیگر مفسرین نے کہا ہے اور انزل الیکم۔ فرمایا حالانکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نازل ہوا تو اسوجہ سے کہ وہ خطاب سب کو اور سب پر فرمانبرداری اسکے بواسطہ رسول علیہ السلام کے فرض ہے چنانچہ فرمایا۔ انا کم الرسول فخذوہ وما نہاکم عنہ فامتنوا یعنی جو تمکو رسول دیوے وہ لے لو اور جس سے منع کرے اس سے باز رہو۔ پس کتاب الہی کی فہم حاصل ہونے پر ہر ایک پر اتباع فرض ہے اور اس سے یہ مراد نہیں کہ قرآن بغیر موجودگی رسول کے نہیں لیا جاسکتا بلکہ مراد یہ کہ قرآن کی اتباع فرض ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطہ سے تمکو پہنچا اور حضرت صلعم نے اسکی اتباع پر سخت تاکید فرمائی ہے۔ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَاذِکَ تَبَعُوا مِنْ دُونِیَ اُولَئِکَ اَسَءَلَتْخَدُوا غَیْرَ اللّٰہِ اُولَئِکَ طِيعُوْنُ فِیْ مَعْصِیَةِ اللّٰہِ یعنی مت بناؤ غیر خدا کو دلی و متبوع جنکی پیروی کر دے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں۔ ورنہ اگر اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں دلی بناوے تو جائز ہے حتیٰ کہ آنحضرت صلعم کی اتباع فرض ہے۔ زرخشری رح کہا کہ مراد یہ کہ شیاطین جن و انس میں سے کسی کو دلی مت بناؤ جو تم کو خواہش نفسانی و بدعتوں پر آمادہ کریں۔ وقال الرازی فی البکیر۔ اس آیت میں دلالت ہے کہ قرآن میں جو عموماً من انکو قیاس سے خاص کرنا نہیں جائز ہے کیونکہ عموم قرآن تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اسکی پیروی واجب کر دی ہے پس اسپر عمل کرنا واجب ہے تو ایسی حالت میں قیاس پر عمل کرنا منع ہوا ورنہ تناقض لازم آوے گا۔ وقال المترجم اگر یہ مراد ہے کہ باب عقائد میں جو عام جسطرح ہے اسکو قیاس سے خاص کرنا نہیں جائز ہے تو صحیح ہے ورنہ قیاس خود مثبت نہیں بلکہ منکر حکم الہی ہے اور ایسی حالت میں کوئی تناقض نہیں کیونکہ عموم مذکور پر بحیثیت مآول عمل واجب ہے اور وہ بعض تخصیص پر قیاس ہے فافہم۔ مالک بن دینار نے لایق تعویذ پڑھا از ابتعا یعنی مت طلب کرو سوائے حق کے کسی کو دلی۔ قَلِیْلًا مَّا تَذَکَّرُوْنَ یعنی تذکر وں قلیلاً۔ بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو۔ اور ایک قراۃ میں تذکر وں بتخفیف ہے اور مآزائدہ ہے تاکید قلت کے واسطے آیا ہے۔ جاصل آنکہ باوجود اس فحاشی و وسیع و کثیر کے تمکو بہت کم تذکر ہوتا ہے۔ قال الحافظ اور یہ بمانند قولہ ما اکثر الناس ولو حرصت بمومنین یعنی اگر تم حرص کرے تو بھی بہتر سے لوگ مومن نہیں و فی التحریر قولہ المخص۔ شیخ نے یہاں رسوخ علم سے بعض اشارات کو ذکر کیا اور کہا کہ گویا ان حروف تہجی سے آنحضرت صلعم کے اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جب چاہا کہ اپنے رسول علیہ السلام سے اپنے انبیاء سابقین کے قصے و باجرے اور انکے ساتھ اسرار و شرائع و حقائق گذشتہ کو بیان کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خاص شریعت و طریقت سے مخصوص و ممتاز فرماوے اور گذشتہ قدامینہ حال سے آگاہ کرے تو حروف تہجی سے آگاہ فرمایا اور اسکے مجید سے محض اشارہ و اسرار خطاب سے آگاہ فرمایا اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس اشارہ سے مراد الہی کہ سمجھ جائیگا اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ باقی امت اسکو نہیں سمجھنے لگیں پس ایک طویل سورت کو ان چھوٹے سے حروف میں تعبیر فرمایا اور خاصات امت مانند صحابہ و تابعین و اولیاء تقدسین کے کبھی کہیں کہیں بعض اشارہ کو سمجھ جاتے ہیں۔

بِذِكْرِىَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ اَتَّبِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا

اور نصیحت ہو ایمان والوں کو چلو اسباب جو اُترا تمکو نصایب سے رب سے اور نہ چلو

مِنْ دُونِهِ ۝ اُولَٰئِكَ قَلِيلٌ ۝ اَمَّا تَدْكُرُونَ

اُسکے سوا سے اور رفیقوں کے پیچھے تم کم دیکھان کرتے ہو

المص اللہ علم مرادہ بذک۔ اس کلام سے جو مراد ہو اسکو اللہ تعالیٰ ہی فوب جانتا ہو اور کسی کو نہیں معلوم کہ
قال المفسر مفسر رحمہ اللہ نے تمام تفسیر میں بھی اختیار کیا کہ اسکی مراد کو سوا سے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو اور اتقان
میں اسکی بابت ایک بحث طویل لکھی اور ظاہر کلام میں اسی قول کو مزید رکھا اور مترجم نے ابتداء سورہ بقرہ میں بحوالہ بعض متاخرین
کے لکھ دیا کہ تاویل و تفسیر میں فرق ہو پس تاویل اسکی معنی ماہول الیہ الامر کہ کوئی نہیں جانتا سوا سے حق تعالیٰ کے اور اس معنی
جنت میں کھانا پینا وغیرہ بھی ابھی باعتبار تاویل کے کوئی نہیں جانتا اگرچہ یہ قطعاً معلوم ہو کہ واقع ہوگا اور رہی تفسیر میں معنی کہ سب
فی العلم کچھ اشارات جلتے ہیں تو یہ بعض سلف سے مروی ہو چنانچہ ابن عباس سے المص کی تفسیر میں آیا کہ معنی اسکے۔ انا اللہ
یعنی میں ہوں اللہ فوب فیعلہ کرنے والا۔ رواہ ابن ابی حاتم و کذا قال سعید بن جبیر۔ اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے
نام ہو جس سے قسم کھائی ہو اور سدی رح سے مروی ہو کہ۔ ہو المصور۔ محمد بن کعب نے کہا۔ ہو اللہ الرحمن العبد۔ ضحاک نے کہا
انا اللہ الصادق۔ اور دیگر اقوال ہیں جنکو مفسر رح نے اتقان میں ذکر کیا اور حق یہ ہو کہ محمول سورہ اور اصل مراد کہ سوخ علم
سے سمجھ کر اسکے موافق کچھ اشارات سمجھے اور یہ تفسیر صوفیہ سے زیادہ مشابہ ہو اور عموماً اولیٰ یہ ہو کہ یہ سر القرآن ہو اور بعض متاخرین
نے تحقیق کیا کہ عارف کو یہ سر معلوم ہو سکتا ہو مانند علم روح کے اور متفق نہیں مانند علم ذات و کلمہ صفات کے واللہ اعلم۔ کتاب
اُنْزِلَ اِلَيْكَ یہ خبر ہو اور مبتدا اسکا اے ہا کتاب مقدر ہو اور خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو **فَاِذَا لَکِنْ فِیْ صَدْرِکَ**
حَدِیْثٌ مِّنْہُ یعنی تیری طرف کتاب اتاری گئی پس ہرگز نہ تویرے سینہ میں حج اس سے۔ یعنی علی اس کتاب سے ابن طلحہ
تو ابلاغ کر گیا تو بھکو لوگ جھٹلا دیں گے یا ایمان دیں گے کیونکہ اوتعالیٰ تیرا حافظ و ناصر ہو اور بعض نے کہا کہ علی اسطرح نہ کہ لوگ کتاب
الہی کو شکرا ایمان نہ لائیں اور سخت عذاب میں اسوجہ سے گرفتار ہوئے کہ بعد حق بات ہو بچنے کے کفر کیا کیونکہ تجھ پر پورا نا واجب ہو
اور کچھ غرض نہیں ہو۔ اور مجاہد و قتادہ وغیرہ سے مروی ہو کہ حریف یہاں معنی شک ہو کیونکہ شک کرنے والے کا سینہ پہنچا ہوا ہوتا ہو
اور معنی یہ ہوئے کہ تو آسمان شک مت کر کہ یہ کتاب اللہ تعالیٰ کے یہاں سے نازل ہوئی ہو لیکن اس صورت میں یہ بھی معنی تو بعض
امت ہوگی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں تو شک متصور نہیں دو وجہ سے ایک تو آپ نبی معلوم تھے اور دوم آنکہ وہی نازل ہوئی تھی
پس لامحالہ امت کو تنبیہ ہو کہ انہیں سے کسی کو شک نہ ہونا چاہیے پس قول اول پر تقدیر یہ ہو حج منہ فی ابلاغ۔ ضیق نہ اس کتاب
سے اسکے پہنچانے میں۔ اور قول دوم پر تقدیر یہ ہو حج منہ فی انزالہ۔ شک نہ اس کے نازل ہونے میں۔ پھر انزال کا فائدہ بتلایا
یعنی نازل کی گئی۔ **لَتَنْذِرَ اِلَیْہِیْہِیْ** اسوا سے نازل کی گئی کہ تو اس سے گنہگاروں و مشرکوں کو خطاب سے ڈراوے تحقیقی خبر
کے ساتھ۔ **وَذِکْرِىَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ** اور واسطے نصیحت حاصل کرنے مومنوں کے۔ یا مومنوں کو تو نصیحت دے۔ **اَتَّبِعُوا**
مَا اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ یعنی قل لم ذاک۔ مفسر رح نے قل لم مقدر کیا اور شاید اشارہ ہو کہ یہ حکم مومنوں کو ہو یعنی مومنوں کو کہہ دے

سورة الاعراف مكية و هي مائتان وخمس وست ايات

سورۃ

دوسو یا پنج یادو سوچہ آیات ہیں

وفی السراج اس سورہ کے کلمات تین ہزار تین سو پچیس ہن اور حروف چودہ ہزار تین سو دس ہن۔ پھر یہ سورہ یکہ تو سوائے آٹھ آیتوں کے یعنی قولہ واسالہم عن القریۃ الی۔ تا قولہ واذنعتنا الجبل فو قم الایۃ۔ یہی ابن عباس وابن الزبیر سے مروی ہو اور یہی حسن رحم و مجاہد و عکرمہ و عطاء و جابر بن زید کا قول ہو اور یہ سب سورہ محکمہ ہو اور بعض نے کہا کہ قولہ تعالیٰ واعرض عن الجاہلین۔ کا حکم نسخ ہو اور باقی محکمہ ہو۔ قال المتجر جسم پہلے مذکور ہو چکا کہ اعراض و صغ و بخر کے مانند احکام داخل نسخ اصطلاحی نہیں ہن وقد فعلہ المفسر فی المقدمۃ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَصْرَ كَتَبْتُ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرجٌ مِنْهُ لِتَنْذِيرِ

یہ کتاب دُستری ہو چھو سدا اس سے تیرا جی نہ رُکے کہ خبردار کر دے تو اُس سے

کی درگاہ پاک میں تمام خلایق سے پہلے سے بندہ محبوب تھا اور اوتھالے جل جلالہ عزت و کبریائی و ربوبیت کی حضور میں گردن جھکا
 مطیع و متقاد تھا اور کمال متناہی معرفت سے عارف تھا تو اب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تو اپنی پاک ذات کو جو حدیث کی علتوں
 تقدس و تبرکات کی وجہ سے ہر سچا بندہ اسکو پہچان لے اور ہر محب و ولی اسکے دل و جان سے اطاعت کرے اور اسکے
 حکم پر بان نہ کرے پس فرمایا قل اغیر اللہ البغی رہا۔ یعنی میں تو شاہدہ قدم الہی عزوجل میں ہوں بھلا میں کسی اور کو اسکے شاہد
 پر اختیار کروں گا۔ ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔ اعوذ باللہ منہ سبحانہ تعالیٰ شانہ۔ تمام جہان میں کسی چیز کی کوئی ہستی ہے۔ کچھ بھی نہیں
 کچھ بھی نہیں۔ سبحان اللہ و تجدد سبحان اللہ العظیم۔ جو جانی نے معنی آیت میں کہا یعنی بھلا سوائے اوتھالے کے کوئی فاضل
 و حقیقہ و وکیل اور تلاش کروں۔ وہ تو رب کل شئی۔ اور اسی نے مجھ کو مہوم سے کفایت فرمائی اور ہندو ہایت مجھ کو الہام فرمائی
 کہا قال قل اغیر اللہ تا مرونی اعجابا یہاں لھا ہوں۔ یا بھلا عارف سے کیونکر ہو سکتا ہو کہ دامن رحمت میں ہو کہ غیر کی عبادت کرے
 قولہ ولا تمسک کل نفس الا علیہا۔ اس میں اشارہ ہے جریان تقدیر کی طرف اسے لا تعل نفس الا ما لزمست علیہا فی الاول۔ یعنی
 کوئی نفس ہو وہ نہیں کر سکا مگر وہی کام جو ازل میں اس پر لازم کر دیا گیا ہے پھر جب اسے یہ کام کیا تو اسی نفس پر راجع ہوا اور
 خالق تعالیٰ اس سے سزا دیا کہ ہو۔ بعض نے کہا کہ نہیں کمائی کوئی نفس کچھ بھلائی و برائی کو مگر وہ کمائی اسی پر ہو چنانچہ
 اگر برائی کو کمایا تو وہ مافوق اور اگر بھلائی کو کمایا تو اس سے سچی نیت مطلوب ہے یعنی تصدیق ہو اور ربیاء و عجب نفس
 کی خواہش و زینت و افتخار و اس پر اعتماد اور احسان سے خالی ہو پھر جب اسکو حاصل کیا تو اسی کے اوپر لازم پاویگا اور وہ
 کچھ اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں کہ اسکی طرف عائد ہو۔ قولہ و ہو الذی جعلکم خلافت الارض اوتھالے نے خزانہ معرفت و محبت
 و کمالات پر خلیفہ فرمایا اور جو اس قدر زمانہ دراز گذرنے و نبوت و رسالت و اربعہ و ادب الاول میں انکشاف ہوئے وہ تم کو سب
 اگلوں کی خلافت میں منکشف ہوئے اور اس پر اور مقامات فریدہ سبب شرف تمہارے نبی صلعم کے عطا ہوئے جو اگلوں کو نہ تھی۔
 قال المتجر جسم شیخ اکبر ابن العربی نے ایک دراز کلام سے بیان کیا ہے کہ انکشاف بعض مقامات خاص کا امتیاز آنحضرت
 مسلم کو جو حاصل ہوا وہ سابق میں کشف نہیں ہو سکتا تھا اور اسی سے انبیاء اول العزم تمنا کرتے تھے کہ امت محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم میں سے ہوں اور ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔ شیخ نے کہا کہ اس امت کو بھی سبقت ہو اور
 آخر میں ہونے کا بھی بھید ظاہر ہوا اور حدیث سے یہ عقیدہ ثابت ہوا کہ ہم لوگ پیچھے پیدا ہوئے اور ہم کہ آخرت میں سب پر
 سبقت ہو۔ اور اس آیت میں خلافت بعض بعض بھی بیان ہو چنانچہ سابق میں تفصیل گذر چکی کہ اولیاء و عرفاء و مجاہد و اولاد
 و ابدال وغیرہ میں مختلف مراتب ہیں اور جب ایک کا انتقال ہو جاتا ہے تو دوسرے گروہ میں سے ایک اسکا خلیفہ ہوتا ہے
 بجائے اسکے قائم ہوتا ہے اور ان کے درجات متفاوت ہونے کی تصریح کر دی بقولہ و رفع بعضکم فوق بعض درجات۔ بعض نے
 بعض کی اقتداء کرتے ہیں اور وہ امانت و امان و محبت و برہان ہیں عالمین کے واسطے اور عالمین کو اسے مستقل تعلق نہیں
 بلکہ باین معنی کہ احکام الہی سے انکو شرف ہو اور یہ احکام اہل عالم کے حق میں ہوتے ہیں اور نیز ان کے درجہ باعتبار کمالات کے
 مختلف ہیں پس بعض کا درجہ تو معاللات ہیں اور بعض کا حالات۔ بعض کا مقامات۔ بعض کا مکاشفات۔ بعض کا مشاہدات
 اور بعض کا فراسات اور بعض کا کرامات۔ بعض کا مزاجید و واردات۔ اور بعض کا حکیات اور بعض کا حیاتیات۔ بعض کا معرفت

کیا جاوے اور درود۔ تاکہ بلا شرط یہ کیا ہو تو مال انکو حلال ہو اور مردے پر گناہ اسکے برقرار رہینگے۔ پھر اس بارہ میں کہ ہر نفس اپنے گناہ کے سوا سے دوسرے کے گناہ میں ماخوذ نہ ہوگا بہت آیات ہیں مانند قوله والقد انتقمنا من الذين ظلموا انكلم خاصة الآية۔ اور یہ جو وارد ہوا کہ عذاب میں سب ماخوذ ہو جائینگے اور زینب رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم ہلاک ہو گئے حالانکہ ہم میں نیکو کار ہونگے تو فرمایا کہ ہاں جبکہ زنا کاری بہت ہو جائیگی۔ تو دوسری حدیث عائشہ رضہ میں صحیح ہے کہ نیکو کار اس گناہ میں ماخوذ نہ ہونگے بلکہ اپنی اپنی نیت ہو اور یہ عذاب اسکے حق میں عین ثواب ہوگا۔ اور رہا قولہ تعالیٰ ولعلکم اتقوا انكلم الآية۔ تو اس سے مراد یہ کہ گمراہی پر چلنے والا اپنے گناہ لا دیگا اور جن لوگوں کو گمراہ کیا تو وہ اپنے گناہ لا دیں گے اور ابھر بھی اسکے مثل گناہ لا دیگا اس بات کا کہ اسی نے انکو گمراہ کیا۔ کما ثبت سن قوله لعلکم ابوزرعمہ کا ملہ یوم القیامۃ من اوزار الدین فیقول بنفیر علم الآية۔ اور یہی مراد اس حدیث میں ہے کہ جسے کوئی باعیت نکالی تو اس پر اسکا گناہ لیا اور قیامت تک جو لوگ اس سے گمراہ ہوتے یا مینے سب کا گناہ اس پر لپک جائیگا اسکے گمراہ کرنے کا۔ اور اسطرح جو حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہو کہ قیامت میں بہت سے توحید اور اہل اسلام بہت بیماری گناہ لا دے ہوئے آویں گے اور انکے گناہوں کو یہود و نصاریٰ برد لیاں گے۔ پس فقہ حدیث بھی ہے کہ انکی گمراہی یہ لوگ دیکھ دیکھ گناہ میں مبتلا ہوئے لیکن دین توحید پر باقی رہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی نفس دوسرے کا گناہ خود نہیں اٹھا سکتی ہاں اذن تعالیٰ عزوجل کو اختیار ہے کہ وہ والد سے اور ربایہ کہ قتل خطا میں جو دیت وغیرہ کا فائدہ دے دے اور برادری برداشت کرتی ہے تو درحقیقت اس سے ساری ہی نہیں آتا تو نہیں دیکھتا کہ بزدل آزاد کہ ناخود خا طمی کے مال پر ہے۔ وقال الحافظ فی التفسیر۔ قوله تعالیٰ ولا تزروا ذرۃ ذرۃ خری۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے واقعہ روز قیامت کی خبر فرمائی کہ اسکے حکم و عدل سے نفوس کو نہیں کے اعمال پر جزا ملے گی اگر نیکے ہیں تو بھلائی اور اگر برے ہیں تو بُرائی پہونچے گی اور کسی کے خلیفہ دوسرے پر نہونگی کما قال تعالیٰ وان تمع شفاۃ الے سئلہ لا یحل منہ شیء ولو کان ذاقری الآية۔ وقد قال تعالیٰ کل نفس بما کسبت رہینۃ الا اصحاب الایۃ اسکے معنی یہ ہیں کہ ہر نفس اپنے اعمال بد کے مواخذہ میں گروہی سوا سے اصحاب الیمین کے جو نہایت نیکو کار مغفور بندے ہونگے پس انکے اعمال نیک کی برکت البتہ انکی ذریات کی طرف پہونچے گی چنانچہ قوله الذین آمنوا واتبعہم ذریۃہم بایمان الحقنا ہم ذریاتہم الآية میں صحیح کر دیا یعنی جو نیکو کار بندے اصحاب الیمین ہیں انکی ذریات جو ایمان کے ساتھ انکے تابع رہی انکو درجات بلند میں ہم انکے مقام پر اپنے فضل و کرم سے پہونچا دیں گے اگرچہ ان اعمال بزرگ میں یہ عورات انکے برابر نہون۔ قال المترجم اور البتہ ثابت ہوا اور تحقیق گزر چکی کہ۔ المر مع من احب۔ مع آیت کریمہ کے جو لوگ نیکو کاروں سے محبت رکھتے ہیں وہ بھی جس سے محبت رکھتے ہیں اسکے ہونگے حتی کہ جنکو کافرون سے محبت ہو وہ کافرون کے ساتھ ہونگے۔ اور البتہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ آنحضرت صلعم و ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی محبت رکھتا ہوں اور تمنا کرتا ہوں کہ انکے ساتھ ہوں اگرچہ میں نے انکے اعمال حسنا کے مثل عمل نہیں کیے ہیں۔ وقال المترجم قوله الحقنا ہم ذریاتہم۔ میں صریح دلیل ہے کہ حضرات اہل بیت حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حسن و حسین علیہما السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونگے۔ و نہ ا کلام وقع فی البین و المقصود انا ہو تفسیر قوله ولا تزروا ذرۃ ذرۃ خری۔ و فیما ذکر کفایہ۔ وقال فی السراج۔ یہ جواب ہے مشرکوں کے قول کا استعوا سبیلنا و لتعمل خطایاکم۔ یعنی مسلمانوں سے کہتے کہ تم ہماری خطا کی پیروی کرو اور ہم تمہارے گناہوں کو اٹھالینگے اور رد ظاہر ہے کہ جو جب اس کے وہی خود برداشت کر گیا دوسرا اسکا گناہ نہیں اٹھا سکتا

خاص ہو۔ فافهم واللہ اعلم۔

قُلْ اَعْبُدُوا لِلّٰهِ اِنِّیْ رَہْبًا وَّمُؤَدِّبٌ لِّکُلِّ شَیْءٍ ؕ وَلَا تَتَّبِعْ کُلَّ نَفْسٍ اِلَّا

تو کہ اب میں سوا سے اللہ کے تلاش کرنے کوئی رب اور وہی اور رب ہر چیز کا اور جو کہا ہے سوا کے ذمے پر
عَلٰیہَا ؕ وَلَا تَزِرُ وَازِرَہٗ وَّیَئِزُّ اَحَدٌ ؕ لَّیْسَ اِلَیَّ رَہْبٌ کُمْ مَّرْجِعُکُمْ فِیْہِیْ کُمْ مَّا

اور۔ بوجھ نہ اٹھاویگا ایک شخص دوسرے کا پھر تمہارے رہنے میں ہر رجوع تمہاری سوا وہ جاناویگا
کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ ؕ وَہُوَ الَّذِیْ جَعَلَکُمْ خَلْفَ الْاَرْضِ وَرَفَعَ

جس بات میں تم جھگڑتے تھے اور اسی نے جس کو کیا ہے نائب زمین میں اور بلند کیے
بَعْضُکُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ لِّیَبْلُوْا کُمْ فِیْ مَا اَشْکُوْا اِنَّ رَبَّکَ

تم میں درجے ایک کے ایک پر کہ آزمائے تم کو اپنے دیے حکم میں
سَرِیْعُ الْعِقَابِ ؕ وَاِنَّہٗ لَخَفِیْدٌ رَّحِیْمٌ ؕ

سحاب کرنا ہو مذاہب اور وہ بخشنے والا مہربان ہو
قُلْ اَعْبُدُوا لِلّٰهِ اِنِّیْ رَہْبًا مَّنْعُوْلٌ کُوْمَہٗ اِسْمُہٗ اِسْتِفْہَامُ اِنْکَارِیْ دَاخِلٌ کِیَا کِیْزَہٗ اِنْکَارِ اِسْمِہٗ اِسْمِہٗ

اور رب یعنی اللہ۔ جسکی عبادت لایق و واجب ہو اور معنی آنکہ غیر اللہ کو رب نہیں تلاش کرتا۔ اور اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ معبود و رب
ظاہر ہو اسکو چھوڑ کر غیر کو رب بنانے و کافر و مشرک بننے کو میں نہیں چاہتا۔ وہو کہ دُوبُکے کُلِّ شَیْءٍ اور حال یہ ہو کہ وہی پاک

معبود و گار رب یعنی مالک و خالق اور ہر چیز کا۔ وَلَا تَتَّبِعْ کُلَّ نَفْسٍ اِلَّا عَلٰیہَا اور نہیں کمائی کوئی نفس
کسی گناہ کو مگر اپنے ہی اوپر یعنی اسکا وبال اسی پر ہو۔ وَلَا تَزِرُ وَازِرَہٗ وَّیَئِزُّ اَحَدٌ اِسے ولا تزر نفس اور

اِسے ائمہ و زور نفس آخری۔ اور نہیں اٹھائیگی نفس و ازہ یعنی گناہ کرنے والی کسی دوسرے نفس کے گناہ کو۔ واضح ہو کہ وزر۔
اصل میں معنی گرائی و بوجھ ہو کسی تکلیف سے ہو یا کسی وجہ سے ہو اور اسی معنی کہ فرمایا و وضعنا عنک و زرک۔ یعنی جو گرائی تجھ پر تھی

وہ ہم نے تجھ سے اٹھا دی اور تیرے اوپر سے گرا دی۔ اور اس سے گناہ کے معنی نہیں کیونکہ آخرت صلعم گناہ سے پاک تھے اور متبوع
و مردود فرقوں کے قول پر لحاظ نہ کرنا چاہیے جو انبیاء کو گناہگار بتلاتے ہیں۔ پھر بیان وزر سے مراد گناہ ہو اور اس معنی میں بھی

استعمل ہو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے تفسیر کی یعنی کوئی نفس کسی دوسرے کے گناہ میں مافوذ نہ ہوگا۔ اس میں رد ہو مشرکون جاہلون کا جواب
کرتے تھے کہ ایک شخص کے مواخذہ میں اسکے عزیز قریب کو مافوذ کرتے تھے حتی کہ قبیلہ میں سے ایک شخص کو مافوذ کرتے تھے۔ اور

نیز اس میں نصاریٰ کا رد ہو یہ زعم کرتے ہیں کہ تمام نصرائی جو گناہ چاہیں کیا کریں حضرت عیسیٰ نے ان سب کے گناہ اٹھائے ہیں
اور یہ عجیب جہالت ہو۔ اور نیز اس سے رد ہوا عوام جاہل مسلمانوں کا جنھوں نے یہ طریقہ نکالا ہو کہ مردہ بہت سے گناہ کر کے مر گیا

بعد مرنے کے اُسکے وارثوں نے کچھ لوگوں نفسوں کو کچھ مال اس شرط سے دیا کہ دوسرے کے تمام گناہ تمہارے اوپر ہیں اور یہ مال اسکے
عوض تمہارا ہو یا بلا شرط مال دیا اور ان لوگوں نے اسکے گناہ اپنے اوپر قبول کر لیے پس یہ محض باطل ہو اور گناہ مردے پر نہیں لگتا مگر آنکھ
لوگ اسکے واسطے مغفرت کی دعا کریں اور اللہ تعالیٰ مغفرت فرماوے پھر در صورتیکہ شرط کر کے یا بیع کے طور پر مال دیا ہو تو مال واپس

اسکا قرب ہو اور شہر داسکا شاہد ہو اور رکوع و جہاد و قیام حیرت ہو اسی واسطے فرمایا۔ قرۃ عینی فی الصلوۃ۔ میری دو دنوں کی خدمت کی نماز میں ہو کہ نہ اسی میں کمال ظہور شاہدہ الہی ہو اور واردات جلال و جلال کا جو ہم ہو یا شک کہ مری ہو کہ نماز میں تھے اور سینہ میں آپ کے جوش تھا مانند جوش دیاک کے۔ سادہ یہی نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو کہ اس میں غیر کی طرف نظر نہیں ہوئی اور نیز یہی نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے باین معنی ہوئی کہ اس نماز کا ادا کرنے والا تمام خلایق سے افضل ہو اور نیز اسوجہ سے کہ اور دن کی نماز و جمیع عبادت تو بالفرض ہو سوائے اس نماز کے کیونکہ اس میں قدم میں حدوث کا ثناء ہو اور نیز اس میں روح اول کو دروازہ ازل پر محبت و عشق کی تلوار سے قربان کیا گیا اور یہی معنی ہیں توبہ و تسبیح۔ پھر جب اپنے رب کو ازل کے لیے قربان کر دیا تو حیات قدیم سے زندہ ہوا پھر سطوات عزت کے ظہور میں ثناء ہو گیا اسی کے لیے اسکی حیات و موت تھی پس ایسی زندگی و موت و قربان و نماز اللہ ہو سکتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو کہ یہ سب علت حدوث و نبیان بشری سے پاک ہو۔ واسطی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ اس آیت کریمہ کا بیان دوسری آیت کریمہ یعنی قولہ مددانی السموات و ارضی الارض سے ظاہر ہو پس جس نے عبادت کر اپنے نفس سے لحاظ کیا وہ شک سے حل ہو اور جس نے اس سے بیزاری کر لی اور بالکل الگ ہو تو وہ غایت قدیم میں معصوم ہو اور بک کسی کو روا ہو کہ اپنے نفس سے الٹی بات خیال کرے۔ بعض نے فرمایا کہ جس نے یقین کیا کہ وہ بفضل الہی موجود ہو تو یقین کر لیا کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو نہیں جب اپنے نفس کو جان گیا تو اس میں غیر الہی عز و جل کا کوئی حصہ نہیں رہا پس وہ حکم الہی پر گردن جھکانے والا ہو گا اور تقدیر الہی پر کچھ بھی اعتراض نہ کریگا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اسی وصف کے ساتھ تھے جو ہم نے بیان کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی فردانیت کے واسطے منفرد تھے اسی سے اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے منفرد کیا کہ سوائے حق عز و جل کے کوئی انکی نظیرین نہ تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لا شریک لہ۔ جب قلب سے آفتاب جلال کا ظہور ہوا تو درمیان میں کسی غیر کا وجود نہیں رہتا جیسے نظر رہے۔ قولہ و بذلک امرت۔ وہی پاک پروردگار تعالیٰ عز و جل الہی کی شان ہو کہ اسکے قدم کو حدوث سے منفرد سراپا ہمارے اور اسکے سوائے کوئی بھی اس لائق نہیں کہ کسی امر میں نظر رکھنے کے واسطے ملحوظ ہو سکے تو عبادت وغیرہ کا کیا ذکر ہو۔ پھر جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان یہ تھی اور اس قابلیت پر اللہ تعالیٰ عز و جل نے پیدا کیا تھا تو یہی بات ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عزت میں آپ کے جوہر کو مخصوص فرمایا جس نے ظہور ربی الہی و کشف بیعت و عزت کے وقت ہی سب سے اول و اعلیٰ طور پر انقیاد کیا اسی واسطے قولہ بذلک امرت کے بعد ہی فرمایا۔ وانا اول السلیین۔ اس میں اشارہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح و آپکا جو ہر مقدم تھا پھر جملہ موجودات کا ظہور ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے درگاہ عزت و کبریا و عز و جل میں مخاطب بولایت و محبت و رسالت خلقت وغیرہ ہو چکے پس اول الاول میں حضرت ازل و ابد قدیم عز و جل کا انقیاد کیا اور جن لوگوں نے اس مقام پر ادا نام کو دخل دیا انہوں نے وہی و تقویٰ باقون پر مدار رکھا اور یہ سخت گمراہی ہو اللہ تعالیٰ و رسول اس سے پاک ہیں تعالیٰ اللہ تعالیٰ یقول انما لہون علو اکبر۔ اور جو بات ہو اسکا اشارہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لکن یتما و آدم بین الما و الطین۔ مترجم جسم کہتا ہو کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ قولہ وانا اول السلیین۔ یعنی اول تعالیٰ عز و جل کے نقار لیت کہ قدرت پر جس طرح و جس تقدیر کے ساتھ جاری ہوں میں ایمان لایا اور گردن جھکائی اور اپنی طاقت و قدرت سے بیزار ہوں ان کی تسلیم و درحقیقت علت ہو مراد اس سے اظہار قدرت ہو کہ جس نقار لیت تقدیر پر میں تسلیم و منفاد ہوں یہ منجملہ اسکی رحمت

عبادت ہو کر ہو یا کوئی اور ہو۔ و علی ہذا التیم بعد تخصیص ہوگی کیونکہ صلوٰۃ بجز عبادت ہو۔ وقال الحافظ باللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ مشرکین کو خبر دے دو لوگ کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیروں کی بتوں وغیرہ کی عبادت کرتے اور غیر کے نام پر فوج کر سکتے ہیں انکو آگاہ کر دے کہ میری نماز بھی اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے فقط مخصوص ہو اور میرا نساک بھی اسی کے نام پر ہی اور یہ بتانا تو لہ تعالیٰ فصل لرباک وانحر ہو۔ قال مجاہد۔ لیسک بمعنی حج و عمرہ میں قربانی کرنا۔ یہی سعید بن جبیر و سدی و ضحاک کا قول ہو و عن ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت صلعم نے عید النحر کے روز دو مینڈھے فوج کیے اور وقت فوج کے یوں دعا پڑھی اے اے جنت و جہنم و جہی للذی نظر السموات والارضین خلتا وانا من المشرکین ان صلاتی و نسکی و عبادتی اے آخرہ و تحیاتہی و تحیاتہی تھے یعنی میری حیات و موت اللہ رب العالمین کا شریک ہے یعنی حقیقت میں اسکا کوئی شریک نہیں تو ان امور میں بھی کوئی اسکا شریک نہیں ہے۔ و یبدل لک یعنی اسی توحید بجالانے کا۔ اہل بیت مجھے علم کیا گیا ہو۔ و انما اول المسلمین یعنی اس امت میں سے ہیں ہی اول مسلم ہوں۔ لہذا قال قتادہ رحمہ اللہ فی المعراج تو لہ تعالیٰ قس اتنی ہدانی ربی اتح۔ صراط المستقیم اس مقام پر نہایت نادر طریقہ معارف کو اخف میں ہو اسی طریقہ سے اپنے نبی صلعم کو اپنی طرف ہدایت فرمائی کیونکہ آنحضرت صلعم اس طریق کے ساتھ تمام خلائق میں سے مخصوص ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ تو لہ قس اتنی ہدانی ربی۔ سے کیونکہ خاص اپنے نفس کی ہدایت بیان فرمائی اور یہ وقوع اسرار منازل الذاہرین اور طہران آپ کی روح کا منازل ملکوت و جبروت میں ہو جبکہ مقام و نوالذکو کو بوصف رویت کبریٰ مشاہدہ کیا اور مناجات اعلیٰ میں ہو پہنچے جیسا کہ قولہ دلی قدر فی مکان قایب تو سین ادا دے فادحی اسے عہدہ مادحی ماکذب القواد مارای سے اشارہ ہو و قولہ ماکذب القواد مارای یعنی بسبب علت حدیث کے زائد قدم سے تجاوز نہیں کیا کیونکہ بسبب رعایت ازلی و عنایت ابدی کے محفوظ و مصمّم تھے پس صفات کی راہوں میں سے بہت اقوام راہ پر اور شاخروازات میں سے نہایت مستقیم راہ پر پہنچ گئے چنانچہ اشارہ فرمایا۔ بقولہ دنیا قیام۔ یعنی بہت مستقیم ہو کہ بشریت کی کجی و نقص تلویں وغیرہ سے منزہ و پاک ہو کیونکہ یہ کشادہ راہ محبت و خلعت تھی جس سے جنایات ازل و مکاشفات ابد نے آپ کو پہنچ لیا تھا۔ و قد قال قتادہ لے لے ابراہیم حنیفا۔ یعنی طریق محبت ملت ابراہیم کا اعلیٰ خلعت و دوستی میں۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام تمام خلائق کے درمیان سے نہایت نادر طریقہ محبت و خلعت سے مخصوص تھے انکو حنیفہ کے ساتھ توفیق کیا کیونکہ وہ اس راہ میں ماسوائے حبیب کے حبیب چہرہ سے سچھ موڑنے والے تھے و انکی راہ چل رہے تھے حبیب تک پہنچ گیا کیونکہ وہ شرک و قطیعت سے پاک صاف راستہ ہو و قد قال قتادہ و ما کان من المشرکین۔ راہ محبت و خلعت ایک ہی راہ ہو دربارہ اقتدار کرنے کے۔ کیونکہ معدن ان دونوں کا وہی عین قدم ہو جو ہر علت سے منزہ پاک اور شیخ ابوعثمان رحمہ نے فرمایا کہ صراط مستقیم یہ ہو کہ اقتدار کرے اور اتباع کرے اور ہوا سے نفس چھوڑ دے اور کوئی بدعت نہ بھائے۔ بجلالہ تو نہیں دیکھتا کہ فرمایا۔ و ما یطلق عن الہوی۔ بعض نے قولہ دنیا قیام کے اشارہ میں کہا کہ دین قیام وہ ہو کجی اور ہوجہ نفس سے پاک ہو اور راجحی مراد کی لذت سے بھی بری ہو۔ و درجید آنحضرت صلعم کا وصف بیان کر دیا کہ اللہ تعالیٰ عز و جل کے جمال و بجلال کی حیات پائے اور جمیع مخلوق سے اپنے خالق کی عبادت کی طرف سچھ موڑے ہیں تو حکم دیا کہ اپنے حلالیٰ بلند مقام ارجمند سے لوگوں کو آگاہ فرما دیں کہ تمام مخلوقات سے سچھ موڑے ہوئے ہیں پس قرایا۔ قل ان صلاتی و نسکی الا لہ۔ نماز اسکی و صل ہو اور میری

یہ ہو کہ غفور ربوبیت کے وقت اخلاص سے عبادت کرے۔ اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ احسان یہ ہو کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اس حال سے کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہو۔ یہ مرتبہ احسان ان عارفوں کے واسطے ہو چکا اگر مشاہدہ الہی عزوجل بلا نہایت ہو۔ لہذا کہ جسے حسد کہ اپنے نفس سے بچاؤ کیا تو اسکو دس گونہ ثواب ہو اور جس نے حسد کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے خیال کیا تو وہ ایسا بندہ ہو کہ اسیر لاکھ صلوٰۃ بھیجتے ہیں اور اولیائے ہر بندہ کو اپنی رحمت سے جو جسکے واسطے مقدر ہو اسکو عطا فرماتا ہو اور جسکا اجر چاہتا ہو بہت گونہ بے حساب دیتا ہو۔ قال المترجم ایک حدیث شریف نقل کر دین کہ جس سے یہ اشارات مافوق ہو سکتے ہیں اگرچہ معلوم ہو کہ راد خدا میں جہاد والے کے نفقہ کا اجر بے حساب آیا ہو۔ عن عمر بن شعیب عن اسیہ عن جبرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں تین قسم کے لوگ حاضر ہوتے ہیں ایک وہ کہ جمعہ میں آیا اور لغو فعل کرتا ہو تو جمعہ سے بھی اسکا حصہ ہو۔ دوم وہ کہ حاضر ہوا اور دعا کرتا ہو پس اسے دعا کر لی اگر اللہ تعالیٰ چاہے اسکو دیسے اور چاہے کہ وہ سوم وہ شخص جو جمعہ میں انصابت و سکوت کے ساتھ حاضر ہوا اور کسی مسلمان کی گردن سے قدم بڑھاتا ہوا تھوڑے نہیں کر گیا اور کسی کو ایذا نہیں دی تو جمعہ اس کے لیے کفارہ ہو اس کے بعد والے جمعہ تک اور زیادہ تین روز۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو

سن جابر باحسنة فله عشر مثا لسا الا
قُلْ إِنِّي هَدَىٰ رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا

وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ قُلْ إِن صَلَائِي وَمَنِّئِي وَمَا بِي

لِلدِّينِ الْعَالَمِينَ ۚ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُفِيتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۚ

ابن کثیر ص ۱۰۰ صاحب سارے جان کا کوئی نہیں اسکا شریک اور یہی جگہ حکم ہوا اور میں سب سے پہلے حکم بردار ہوں
قُلْ إِنِّي هَدَىٰ رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ دینا قیما مستقیم دینا مستقیم دوم ہوا اسطہ بھی ہوتا ہو جیسے یہاں الی صراط مستقیم ہو جبکہ مراد ایک چیز کی طرف راہ بتانی ہو اور کبھی متعدی بلا واسطہ ہوتا ہو جیسے اہنا الصراط المستقیم۔ جبکہ اصل کیا مقصود ہو کہ چونکہ ہدایت ہر دن اسکی غایت کے نہیں ہو پس یہاں صراط مستقیم محل نصب میں ہو بنا ہے انکہ مقبول دوم ہو اور بدل اسکا منصوب فرمایا۔ دینا قیما یعنی مستقیم مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مکرر اسکی تفسیر گذر چکی۔ قال النحافظ ابن کثیر۔ اور یہ بابت اولہ نم اور جہاں ایک ان اتبع ملہ ابراہیم حنیفا و ماکان من المشرکین۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ ملت ابراہیم حنیفیہ کے اتباع کا حکم کیے گئے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ابراہیم علیہ السلام بہ نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکمل ہوں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ملت کو تکمیل تمام ادا کیا کہ سابقین میں سے کوئی اس مرتبہ کو نہیں پہونچا اسی واسطے خاتم الانبیاء اور سید اولاد آدم علی الاطلاق اور صاحب مقام محمود ہوئے کہ تمام خلائق حتی کہ ابراہیم علیہ السلام بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رغبت کرینگے انتہی اور انہیں مشرکوں پر تفریق ہو جو مشرک کہتے اور دین ابراہیم کا دعویٰ کرتے تھے۔ قُلْ إِن صَلَائِي وَمَنِّئِي وَمَا بِي لِلدِّينِ الْعَالَمِينَ ۚ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُفِيتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۚ

بوسعت ہو اور آخرت میں محتاج ہو اور بعض دنیا میں محتاج اور آخرت میں وسعت والا ہو اور بعض دنیا و آخرت دونوں میں شقی ہو۔ اور اعمال کی یہ تفصیل ہو دو موجب ہیں اور مثل مثل اور دس گونہ اور سات سو گونہ ہیں دو موجب ہیں کہ جو مسلمان مومن مراد حالیکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ شرک نہ کرتا تھا تو اسکے واسطے جنت واجب ہوئی اور جو کافر مراد اسکے واسطے دوزخ واجب ہوئی۔ اور جسے نیکی کا قصد کیا اور بچا نہ لایا اور اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو کہ اسکے دل میں کھپ گئی تھی اور حریص تھا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جائیگی اور جسے برائی کا قصد کیا اور سیر نہیں لکھی جائیگی اور جسے برائی کر لی اور ایک ہی لکھی جائیگی اور کئی گونہ نہیں ہوگی اور جسے ایک نیکی کر لی اسکے واسطے دس گونہ لکھی جائیگی اور جسے راہ ضلالت میں کچھ خرچ کیا تو سات سو گونہ اجر لکھا جائیگا۔ رواہ احمد و قد رواہ الترمذی و النسائی بالبعض۔ اور اسکو واسطے کیا ہو کہ ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کفارہ ہو اپنے درمیان کا اور تین روز زائد تک کا کیونکہ دس گونہ ثواب ہو پس سات روز جمعہ تک اور تین روز زیادہ سے پورے دس ہو گئے اور ایسے ہی ایک روزہ دس دن کے برابر اور تین روزہ پورے مہینہ کے برابر ہوئے اسی واسطے حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ میں آیا کہ جسے ہر مہینہ میں تین روز روزے نہ کئے اسے گناہ تمام دہر۔ روزہ رکھے۔ رواہ احمد و النسائی وابن ماجہ و الترمذی و مسلم و تمام سال یا ہمیشہ کیونکہ کوئی مہینہ خالی نہیں تو تمام سال خالی نہیں ہو۔ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَالْجُزْءُ الْكَمَلُ جَانِبُهَا جَانِبُهَا حَدِيثٌ نَذِيرٌ بِاللَّاسِ اسکی تفسیر ظاہر ہو گئی۔ وقال الحافظ قوله ومن جاء بالسيئة - حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا یعنی کلمہ لا اله الا الله - لایا۔ اور قولہ ومن جاء بالسيئة یعنی کوئی شرک لایا۔ اور ایسا ہی ایک جماعت سلف رضی اللہ عنہم سے مروی ہوا ہے۔ حاصل آنکہ جسے کوئی بدی کی اسکو اسکے مثل جزا دی جائیگی اور اگر زیادتی نہ ہوگی پس شرک کو خلود دوزخ کی جزا دی جائیگی اور یہ موجب ہوئے ضرور اسکو یہ جزا و سزا ملے گی بسبب قطعی و عید کے اور سوائے اسکے دیگر معصیات میں جو جسکی جزا و سزا مقدر ہو وہ معلوم اور جسکی بقدر بیان نہیں ہوئی اس میں اسکی مثل سزا ملے گی لیکن سوائے شرک کے دیگر معصیات میں اگر اللہ تعالیٰ نے عفو نہ فرمایا اور اسکی حسنت یہ نسبت اسکے معصیات کے زیادہ نہ ہوئی تو یہ سزا جو نہ کر ہوئی یعنی برابر اپنی برائی کے بدین زیادتی کے سزا یا دیگا اور اگر توبہ کر لی تو فواہ شرک ہو یا کوئی گناہ ہو او تو تالے الرحم الرحیم عفو فرمائے گا وَهُوَ لَا يَظْلَمُونَ اے لا یظلمون من جزائهم شیئا۔ جو انکی جزا ہو فواہ نیکی کا بدلا یا بدی کا بدلا اس میں ان پر ظلم نہ ہوگا وَفِي الْعَرَالِ قولہ ان الذين فرقوا دنہم۔ اسکے اشارہ میں وہ لوگ داخل ہیں جو اپنی ارادت میں فتور کرنے لگے اور طریقہ حق سے دوسری طرٹ مائل ہو گئے حالانکہ ان پر واجب یہ تھا کہ اس راہ میں اپنے نفس کو قربان کیوں اور مجاہد ہو دراضت سے اسکو زیر کر لیں جب انھوں نے راہ حق سے تفریق کی اور اسکو چھوڑا تو میدان ضلالت و بطالت میں جا پڑے پس باطل دعویٰ کر کے ہلاک ہوئے۔ بعض تو زرق و مکرمین پڑے اور بعض طرار ہوئے اور بعضوں نے اولیاء اللہ کے سے کپڑے پہن لیے اور بعضوں نے اولیاء کے مانند بائین بنائی شروع کیں۔ فارس رحمہ اللہ نے کہا کہ وہ لوگ راہ الہی میں ایک دیر پر نہیں رہے۔ قولہ من جاء بالحسنة فله عشر مثا لہا۔ جو شخص اپنے اعمال پر نظر رکھتا ہو اسکا اجر اسکے گمان کے موافق ہو یعنی ظالم حادث میں سے اعلیٰ مقام جنت کی نعمتوں سے اسکو اجر ملے گا اور جسے اپنی نظر اپنے اعمال سے اٹھائی اور حضرت باری تعالیٰ کی درگاہ پر نظر کر کے اپنے اعمال سے بخل ہوا تو اسکا اجر بغیر حساب ہو اور وہ لطائف عرفان و موافقہ یقین ہو۔ اور حسنہ کنی نیکی کی اصل ہے

اللہ تعالیٰ سے اور سب وطاعت رکھو اگرچہ کوئی حبشی غلام ہو کیونکہ جو کوئی تم میں جلیگاہ و عنقریب بہت اختلاف دیکھ گیا پس اس وقت تم پر لازم ہو کہ میری سنت اور میرے خلفاء راشدین محمد بن ابی بکر و عمر و عثمان و علی و انصار سے اسکو مضبوط پکڑ لو اور خبردار پکچے رہو ایسے امور سے کہ جنکو تم بدعت نہ کہو کیونکہ ہر نئی بات نکالی ہوئی بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ و ہذا الحدیث فی الصلح - ابوبکر بن ابی بکر نے دین میں بیوث ڈالی اور فرقہ فرقہ ہو گئے اُنہی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول مسلم کو بری فرمایا بقولہ **لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ** حاصل آنکہ تم جنکو اُنہی کچھ تعلق نہیں ہے تو اُنہی سے بالکل بری ہو ورنہ لاک قال المفسر اسے فلا معرض لہم پس اُنہی سے کچھ تعرض مت کر۔

انما امرهم الى الله یعنی رہتے تھے ہی خود انکے اور شیعہ کا تعلق ہی اور یہ سخت تہدید ہے کیونکہ شفاعت وغیرہ سے بالکل محروم کر دیا تو لامحالہ سخت عذاب میں پڑنے کے **تَوْبَتُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ** یعنی پھر آخرت میں انکو انکے افعال سے خبردار فرمادہ یعنی انکو سزا سے سخت دیگا۔ قال المفسر حرح یہ نسخ ہے حکم چار سے۔ اور اول یہ ہے کہ آیت حکم ہے اور فرقہ مستقیم فی شئی سے فقط یہ مراد ہے کہ تم پھر صریح ابلاغ ہے اور انکے افعال سے پھر کچھ لازم نہ ہوگا پھر انکا معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہے جو پاس ہے انکے حق میں دنیا میں حکم کرے چنانچہ آخر جہاد کا حکم ہے۔ پھر قیامت میں انکو خبردار کرے گا کہ تم کیا کرنے لگے تھے بنا پچ جو چیز پر اُسے رعب ہے وہ قیامت میں عذاب شد یہ کفر و شرک کا پاداش ہے **جَاءَ بِالْحَسَنَةِ** اسے لا الہ الا اللہ قرار دے گا **عَشْرًا** مثالی اس کے لیے جو اسے برابر دس گونہ اس کے۔ ایک جماعت نے کہا حسنہ سے مراد کلمہ لا الہ الا اللہ ہے ابی مسعود ابن عباس و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ اور دیگر مفسرین نے کہا کہ یہ کلمہ طیبہ انشاء الحسنات ہے اور مراد عام ہے جیسا کہ عموم لفظ دلالت کرتا ہے۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ تمھارا برابر درگاہ عز و جل رحیم ہے جس نے قصہ کیا کسی نیکی کا پھر اسکو ادا کیا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر اسنے ادا کیا تو دس گونہ سے سات سو سے بہت گونہ تک نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جسے کسی بدی کا قصہ کیا پھر اسکو نہ کیا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جاتی ہے پھر اگر اسکو گناہ گزرا تو پھر ایک بدی لکھی جاتی ہے یا ادا اسکو محو کر دیتا ہے۔ کما رواہ البخاری و مسلم و النسائی۔ حدیث ابو ذر میں منجملہ حدیث قیس کے ہے اور جسے زمین پھر کی خطائیں کہیں پھر مجھے ملا اس حال میں کہ وہ میرے ساتھ کچھ شرک نہیں کرتا تھا تو میں اسکے برابر اسکے واسطے مغفرت دیتا ہوں۔ کما رواہ مسلم و احمد و ابن ماجہ و ابویلیلی نے ماخوذ حدیث اول کے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے۔ قال الحافظ و افصح ہو کہ کسی گناہ کو چھوڑنے والا تین قسم کا ہے ایک وہ کہ جسے اللہ عز و جل کے واسطے اسکے خوف سے گناہ کو چھوڑا پس اسکے باز رہنے پر اللہ اسکے واسطے نیکی عطا فرماتا ہے اور یہ اس بندہ کی طرف سے عمل و نیت ہے چنانچہ بعض الفاظ صحیح میں یہ بھی آیا ہے کہ اسنے اس گناہ کو میری ہی وجہ سے چھوڑا ہے۔ دوم وہ کہ جسے انسان و دہول سے چھوڑ دیا تو ایسے شخص پر نہ عذاب ہو نہ اسکو ثواب ہو کیونکہ اسنے نہ بھلائی کی نیت کی اور نہ کوئی برائی عمل میں لایا۔ اور سوم وہ کہ جسے اس بدی کو عمل میں لانے والے کے ہی اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ کی وجہ سے یا عاجز ہو کر بیٹھ رہا تو ایسا شخص بمنزلہ اس بدی کو عمل میں لانے والے کے ہی اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ جب دو مسلمان تلوار میں لپکے پھرے تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخی ہیں لوگوں نے عرض کیا کہ قاتل تو قاتل ہوا اور مقتول کا کیا حال ہے تو فرمایا کہ اُس واسطے کہ وہ اپنے ساتھی کو قتل کر ڈالنے پر جریص تھا۔ حاصل آنکہ اسنے گشتش میں دریغ نہیں کیا پس وہ بمنزلہ قاتل کے ہے۔ قال الحافظ خریم بن فاتک الا زدی رح سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی چار صفت کے ہے اور اعمال چھ طور پر ہیں پس آدمیوں کی حالت یہ کہ بعض کے حق میں تو دنیا و آخرت دونوں میں رحمت ہے اور بعض کے لیے دنیا میں

فتح البیان نے لکھی وہ غلط و بیجا وہم و تقلید باطل ہے۔ قافیم قل نظیر و انما تذکرۃ من کدرے تم بھی انہیں سے
کسی بات کے فطررہ وہم بھی منتظر ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا

خون نے راہیں نکالیں اسے دین میں اور ہو گئے کئی زلے عجب اُسے کبھی کام نہیں دیتے

اَمْ رُكُّوا۟ اِلٰى اللّٰهِ ثُمَّ يَدْعُۢكُمْ مِمَّا كَانُوۡا يَفْعَلُوۡنَ ؕ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ

لام حوالے اللہ کے پیر وہی جاوے گا اُنکو جیسا کچھ کرتے تھے جو کوئی لایا نیکی
فَلْءَشْرَ امثالِہا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِيْ اِلَّا امثالُہَا

اور جو لایا میظلمون کے
برابر اسکو ہوا اسکے دس
سو سزا پاویگا تو اتنی ہی

ان الذین فرقوا دینہم بینه دین کہ اس طرح تفریق کر ڈالا کہ اس میں بھڑٹ ڈالی اور اختلاف کر کے کچھ لیا اور کچھ چھوڑ دیا۔

چھوڑ دیا۔ واکاواً تبلیغاً بنی فرقاً۔ اور دو جمع فرقہ ہو گئے اور ایک قرأت حمزہ کو کائی میں فارقتاً
دہیم ہو لینے جدا ہو گئے اس دین سے جسکا حکم دیے گئے تھے۔ اور یہ لوگ یہود ہیں جیسا کہ مجاہد رحمہ اللہ سے مروی ہے، ہر وہی تفسیر الحافظ رحمہ
لہذا صحاح و مضامین و قواعد و مسندیں رحمہم اجمعین کے ساتھ ساتھ ان کے عقائد و مذہب و احکام و عبادت و معاملات و غیر ذلک کے متعلق

لہذا چاہو کمال و فسادہ و سدھی رہیم اللہ نے کہ یہ آیت دربارہ یہود و نصاریٰ نازل ہوئی ہو اور ایسا ہی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس آیت کے گمراہ فرقوں کے بارہ میں ہے۔ اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو روئے یعنی خارجی فرقہ انجین میں ہے اور حدیث مرفوعہ اس میں کہ یہ آیت اصحاب ہوا کے ہے۔ یہ بیخبرانہ ہے۔

یہ کہ یہ ایک ایسا مذہب ہے جس کے پیروں میں ہر مذہب کے پیروں کی طرح ایک دوسرے کو برا بھلا کہتے ہیں۔ لیکن احوال سلف رضی اللہ عنہم سے ثابت ہوا اور توفیق یہ ہو کہ اولاً تو یہود و نصاریٰ کے حق میں ہر مذہب کا حق و شمولاً تمام اہل ہوائہ و بدعت و ضلالت کے حق میں ہر خواہ یہود و نصاریٰ ہوں یا اس امت کے فرقے متبعین انہیں معتزلہ و رد افعس و خوارج کے ہوں۔ (انکا جاننے والا کہ سنو یہ سچا ہے۔)

تفريق و بھڑ نہ ڈالیں۔ فی السراج والمعالج وغیرہا۔ معاد یہ رقم سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حد کھینچ کر رکھی اور

کہ آگاہ رہو کہ تم سے پہلے اہل کتاب و بہتر فرتے ہو گئے اور یہ امت غنقریب بہتر فرقہ ہو جائیگی جس میں سے بہتر فرقہ دوزخ میں جاویں گے اور ایک فرقہ جنت میں جائیگا اور وہ فرقہ جماعت ہے۔ رواہ ابوداؤد والترمذی عیّد اللہ عنہ عمر بن العاص رضی اللہ عنہما سے کہہ رہا ہے۔

فرقہ ہو جادینگے وہ سب دونخ میں جادینگے سوائے ایک فرقہ کے اور میری امت کے تفرقہ

مین اور میرے اصحاب میں۔ رواد الترمذی وقد اخرج الحاكم ومصحح عرابی بن مبارک رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب صبح کی نماز پڑھائی پھر چھو ایسی پاکیزہ نصیحت فرمائی کہ آنکھوں سے آنسو روان ہوئے اور دل دھل گئے پس ہم میں سے کسی نے کہنے والے نے کہا:

یہ لوگوں کے لئے ہے جو دین کے لئے اپنی جانیں قربان کر دیں۔ ان کی وصیت فرمادین تو فرمایا کہ میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ تیری رکعت

خروج و حال ہو۔ اور آیات قرب قیامت بہت بریں انہیں سے بڑی آیات دس ہیں۔ پھر واضح ہو کہ قولہ او کسبت فی ایمانہا خیرا۔ میں خیر سے مراد عمل صالح ہو اور مفسر رحم نے کہا کہ خیر و طاعت سے مراد یہ کہ اسکو اسکا توبہ کرنا نافع ہوگا جیسا کہ حدیث میں آیا ہو۔ قال فی الکمالین زخمشری رحم نے ظاہر آیت سے استدلال کیا تھا کہ خالی ایمان بدون عمل کے نفع نہیں ہو اور مفسر رحم نے اسکو نفع کر دیا کہ عدم نفع ایمان اس سے ظاہر نہیں ہوتا بلکہ او کسبت بمعنی لا ینفع نفسا لم یکن کسبت فی ایمانہا خیرا اسے توجہ ہو لینے اسوقت کسی مومن کو اسکے گذشتہ جرم پر توبہ کرنا نفع نہ دے گا۔ وہی تفسیر الحافظ قولہ لعل لا ینفع نفسا ایمانہا لم یکن الخ۔ یعنی اگر اس روز کسی کا خیر نے نیا ایمان حاصل کیا یعنی ایمان لایا تو اس سے مقبول ہوگا اور اگر وہ اس سے پہلے مومن تھا تو وہ حال سے خالی نہیں یا تو نیکو کار تھا تو وہ بہت قرب حال میں ہو اور اگر نیکو کار نہ تھا اور اسنے جدید توبہ کی تو اسکی توبہ قبول نہوگی جیسا کہ احادیث متفقہہ دلالت کرتی ہیں پس اسکا پر محمول ہوگا قولہ او کسبت فی ایمانہا خیرا۔ واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ لا ینفع نفسا ایمانہا لم یکن کسبت من قبل او کسبت فی ایمانہا خیرا۔ میں کسبت کو اسنت پر غلط کرنے سے اشکال پیش آتا ہو وہ یوں کہ ایمان سابق نہ ہو تو ضرور خیر نہوگی کیونکہ بدون ایمان کے خیر کچھ نہیں ہو اور اگر خیر مع ایمان مراد ہو تو جملہ ثانیہ میں تکرار ہو اور نیز وجود ایمان اگر عدم خلو کے واسطے کافی ہو تو عدم ثانی کی کیا ضرورت اور اگر ثانی پر کافی ہو تو وہ دوا مل گیا نفع ہو۔ اور مولف فتح البیان نے محل لا طاعل طول کلام کے بعد لکھا کہ ظاہر آیت جو مقتضی ہو کہ خالی ایمان بدون عمل کے نافی ہو اور دلائل صحیحہ کتاب سنت سے اسکے معارض ہیں کہ نہیں نفع دیتا ایمان مگر عمل خیر کے ساتھ پس یہی وجہ قوی ہو سادہ بعد اسکے ایک لفظ تقریر کی جہین لوگوں پر تشبیہ ہو کہ انھوں نے فقط حمایت مذہب کی وجہ سے آیت میں تاویل کی ہو۔ مگر جسم کو ان زبان و راویوں سے تعجب ہوتا ہو اور محل باتوں کو اس کتاب میں درج کرنا پسندیدہ نہیں در نہ میں پورا کلام لاتا۔ لہذا اس سے اعراض کر کے مولف مذکورہ استقراء جواب دیتا ہوں کہ مجرد ایمان نافع نہونے سے مولف مذکور کی مراد کیا ہو پس اگر یہ مراد ہو کہ کافروں کے مانند خلو فی النار سے رہائی میں فی الجملہ بھی نافع نہیں تو مریخ غلط اور خلاف صحیح احادیث و آیات ہو بلکہ باعث است سے مخالفت ہو اور اگر یہ مراد ہو کہ کامل نافع ہوگا تو ایمان اس شخص میں کلام نہیں در نہ مولف مذکور پر ثبات لازم ہو اور نیز اگر مجرد ایمان نافع نہ ہو تو تصدیق توحید رکھنے والا اسے معتقد شرک و کفر میں کوئی فرق نہوگا حالانکہ فرق ظاہر ہو بالجملہ مولف مذکور کی ایسی مفسدانہ باتوں سے اوتھائے محفوظ رکھنے والا اول دلائل و الا بائد۔ پھر تشبیہ مقام یہ ہو کہ قولہ لا ینفع نفسا ایمانہا لم یکن کسبت من قبل او کسبت فی ایمانہا خیرا۔ میں کسبت عطف پر آیت پر اور دوستی بھرت اور دودین یعنی نہ نفع دے گا کسی نفس کو اسکا ایمان لانا جیسی یہ صفت ہو کہ وہ پہلے سے ایمان نہ لایا ہو یا ایمان میں خیر نہ کمائی ہو۔ پس نافع نہونا اس نفس کو جو جہین دو وزن باتوں میں سے کوئی بات نہولیکن اول شق کی نفی یہ ہو کہ وہ ظہور آیت سے پہلے ایمان لایا ہو مگر خیر نہیں کمائی پس اگر ظہور آیت سے پہلے ایمان لایا ہو تو اسکو اسکا ایمان نافع ہوگا اگرچہ خیر نہ کمائی ہو اور جب شق اول کی نفی سے یہ بات ثابت ہوتی تو دوسری شق کے معنی لا ینفع نفسا لم یکن کسبت فی ایمانہا خیرا۔ نہیں نفع دے گا کسی نفس کو جسے نہیں کمایا ہے ایمان میں خیر کو۔ ظاہر میں جو نفی شق اول سے ثابت ہو اس سے متعارض پڑتے ہیں اور جواب یہ شق دوم کے معنی یہ ہیں کہ اسکی ذہان اعمال بد کے بارہ میں قبول نہوگی جنکو کر چکا ہو۔ اور وہ مراد ہوتی جو مولف فتح البیان نے مذکور سے اپنے نفس کی تجریت کی ہو یعنی ایمان بدون عمل خیر نافع نہوگا تو شق اول بیکار ہوئی فقط شق دوم لازم تھی اور حیدر میں نے ذکر کر دیا اس سے متعین و ثابت ہو کہ وہ تاویل حضرت ابن کثیر رحم کی تفسیر سے موافق دیگر مفسرین کے نقل کر دی ہو وہی صحیح ہو اور جو مولف

کوئی سی آیت ہو بے شک غلط ہے کیونکہ مخصوص بعض آیات ہیں اور اگر طلوع آفتاب از مغرب کے سوا بھی بعض آیات کو عام لیا
ہوتا تو اسکی وجہ بھی ہو سکتی تھی چنانچہ ابن جریر رحمہ نے باسناد حید حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین
باتیں ہیں کہ جب وہ ظاہر ہو گئی تو کسی نفس کو اسکا ایمان نافع نہ ہوگا جو نہیں ایمان لایا تھا پہلے سے یا کسب کیا تھا اپنے ایمان میں
کسی بھلائی کو۔ وہ طلوع آفتاب، مغرب سے اور نکلنا دجال کا اور نکلنا دابۃ الارض کا ہے۔ وقد روٰ ادا احمد و مسلم و الترمذی و ابن
مردویہ۔ و فی الکمالین عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن ابی ادنیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ لوگوں پر ایک رات بقدر تین راتوں
کے آدمی کوئی نہیں پہچانے گا سوائے ان لوگوں کے جو تہجد پڑھنے اٹھتے ہیں پس آدمی اٹھ کر اپنا وظیفہ پڑھ کر سو رہیگا پھر اٹھ کر اپنا
وظیفہ پڑھ کر سو رہیگا پھر اٹھ کر اپنا وظیفہ پڑھ کر سو رہیگا پس ایسا وقت ہونے پر لوگ ایسے میں آداز دیکر رمل کر مسجدوں میں جا دیں گے یہاں تک کہ جب صبح
کی نماز پڑھ کر بیٹھیں گے کہ ناگاہ آفتاب مغرب کی طرف سے نکل آویگا یہاں تک کہ جب درمیان میں پہنچے گا تو واپس ہو جائیگا۔ قال
الحافظ ابن کثیر و قد رواہ ابن مردویہ و ابو خدیث غریب۔ ابن مردویہ نے حدیث مذکورہ سے مرفوع روایت کی کہ رات بقدر دو رات
کے دراز ہو جائیگی۔ بعض روایات میں ہے کہ تین روز تک مغرب سے نکلیگا اور امام قادیانی رحمہ نے فرمایا کہ اس صبح یہ ہے کہ ایک ہی روز
ایسا ہو کہ پھر اور دنوں کے مانند نکلا کرے گا۔ فی تفسیر الحافظ۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے مغرب سے آفتاب
نکلنے سے پہلے توبہ کی اسکی توبہ قبول ہوگی۔ رواہ ابن جریر و بیس فی الکتاب المستند و اسنادہ حید۔ عن حذیفہ بن اسید الغفاری
ہم لوگ قیامت کا ذکر کرتے تھے کہ ناگاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غرہ سے طلوع فرما کر کہا کہ قیامت قائم نہو گی یہاں تک کہ تم دس نشانیاں
دیکھو۔ آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا اور دخان۔ اور دابۃ الارض۔ یا حوج ماجوج کا نکلنا۔ عیسیٰ بن مریم کا اترنا۔ اور دجال کا
نکلنا اور تین خست ایک مشرق میں اور ایک مغرب میں اور ایک جزیرہ مغرب میں۔ آگ نکلنا حدیث کے غار سے جو لوگوں کو ہانک
چلاو گی جہاں رات گزارینگے وہاں رات کو ساتھ رہیگی اور جہاں دوپہر کو ٹھہریں گے انکے ساتھ ہوگی۔ رواہ احمد و مسلم و ابی یوسف و ابن
ابو سعید خدری رحمہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قولہ یوم یاتی بعض آیات ربک۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ مغرب سے آفتاب کا نکلنا
رواہ احمد و رواہ الترمذی موقوفاً۔ حدیث ابو امامہ رضی اللہ عنہ میں مرفوعاً ہے کہ نشانیاں میں اول وہ طلوع آفتاب از مغرب ہے۔ حدیث مرفوعاً
میں مرفوعاً آیا ہے کہ اولیٰ کے لئے مغرب میں ایک دروازہ کھولا جائے گا چاروں طرف سے اس کی راہ ہوگی وہ توبہ کے واسطے ہے وہ بند نہو
یہاں تک کہ مغرب سے آفتاب نکلے۔ رواہ النسائی و صحیح الترمذی و ابن ماجہ اور اول آیت طلوع آفتاب ہونا حدیث عبد اللہ بن عمرو
بھی بروایت احمد و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ مروی ہے۔ ساریہ و عبد الرحمن بن عوف و عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہجرت درخصلت ہیں ایک تو گناہوں سے ہجرت یعنی گناہ چھوڑنا اور دوم یہ کہ سب چھوڑ کر اللہ
واسکے رسول کی طرف ہجرت کرے اور یہ ہجرت منقطع نہو گی جب تک کہ توبہ قبول ہو اور توبہ برابر قبول ہوگی یہاں تک کہ آفتاب اپنے
مغرب سے طلوع کرے پھر جب مغرب سے طلوع ہو تو ہر دل پر ہر ہو جائیگی جو کچھ اس میں ہے اور کفایت ہوگا لوگوں کو عمل۔ قال
الحافظ رواہ احمد باسناد حسن و لم یخرجہ احمد من اصحاب الستہ۔ عن ابن سعد و رحمہما کہتے تھے کہ آیات قیامت جو مذکور ہیں
ابن انجین سے سوائے چار کے سب گذر گئیں اور چار جو باقی ہیں وہ طلوع آفتاب از مغرب اور خروج دجال و دابۃ الارض و خروج ماجوج
اجوج۔ اور کہتے تھے کہ جس آیت پر اہل ختم ہونگے وہ مغرب سے طلوع آفتاب ہے۔ قال الترمذی رحمہ عن عبد اللہ بن علی علیہ السلام مرفوعاً

کہ اللہ ہی بیان پہنچا اللہ ہی ہے۔ بن جبریل رحمہ نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود سے حکایت کیا گیا کہ انکی قرارت میں۔ تمام علی الدین حسنوا۔ تھا اور ابن ابی نجیح نے مجاہد رحمہ سے روایت کی کہ قولہ علی الذی احسن یعنی علی الحسنین والموئنین۔ ایسا ہی ابو عبیدہ رحمہ سے مروی ہے۔ بغوی نے کہا کہ محسنون زہ انبیاء و مؤمنین ہیں یعنی ہم نے اسکی تعینات ان لوگوں پر ظاہر کر دی۔ قال الحافظ۔ اور میں کہتا ہوں کہ علی ہذا یہ بانندہ قولہ تعالیٰ یا موسیٰ اے مصطفیٰ علی الناس برسالاتی و بکلامی الآیہ ہے۔ اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہمارے سردار رسول اللہ محمد مصطفیٰ خاتم الانبیاء و خلیل سے افضل ہو جاوےں بسبب اسکے کہ دیگر دلائل اس امر پر دلالت کرتے ہیں۔

وہذا اور یہ قرآن و کتب انزلنا کتاب ہر جگہ ہم نے اتارا ہے۔ مگر کہ مبارک۔ اور جسے کثیر البرکۃ۔ ہر قاریتینو کے پس اسکی پیروی کر دے اہل کہ باین طور کہ جو احکام و فصل اس میں ہیں ان پر عمل کر دیکر جب وہ تھارے پروردگار کی طرف سے بہت برکت کی کتاب ہر تو ان پر تکوعل واجب ہے پس اسکی پیروی کر۔ و اتقوا اور کفر و انکار سے پرہیز رکھو لعلکم ترحمون شاید رحم کیے جاؤ۔ یعنی ایسا کرنے کے بعد اوقات لے چل حلالہ سے رحمت کے امیدوار رہو۔ اور نہیں نا امید و رحمت الہی سے گمراہی جو کافر ہے۔ ان تقو لکوا اقرار و کسائی نے کہا اے و اتقوا ان تقو لایا اہل مکہ۔ اور پھر اس بات کے کہنے سے اے مکہ والو۔ اور بصرون نے کہا۔ انزلناہ کراہتہ ان تقو لایا ہم نے اسکو نازل کر دیا بسبب کراہت اس امر کے کہ تم لوگ کہو۔ اور کہ نبیوں نے اور شیخ ابن جبریل رحمہ نے کہا اے انزلناہ لکنا تقو لایا ہم نے اس کتاب کو نازل کر دیا تم پر تاکہ تم یقین کر لو کہ انما انزلنا الکتاب علی طائفتین من قبلنا یہی ہوا تھا کہ اتاری گئی کتاب ہم سے اگلے دو گروہوں پر و ان کنا عتدنا حذرتہم لغفلین البتہ ہم ان لوگوں کی قرارۃ سے غافل رہے کیونکہ ہم اسکو نہیں جانتے تھے بوجہ اسکے کہ وہ ہماری زبان میں نہ تھی۔ طائفتین سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں کہ ان پر توریت و انجیل نازل ہوئی اور وہی زبور تو وہ احکام و قدرت کی پابندی کے ساتھ فقط نصائح و مواظبت تھے واللہ اعلم پس اہل زبور وہی اہل توریت ہیں پس جگہ دو ہی گروہ یہود و نصاریٰ ہوئے وہی ابن عباس و مجاہد و سہمی و قتادہ و بہتون سے مروی ہے کہ یہود و نصاریٰ مراد ہیں۔ ان کنا۔ اے انا کنا۔ پس ان تینوں سے مخففت اور اسم مخذوت ہے۔ حاصل آنکہ قیامت میں تم یہ عذر پیش نہ لاؤ کہ ہم کوئی کتاب نہیں بلکہ یہود و نصاریٰ پر غیر زبان میں اترے جنکی درست سے ہم غافل تھے۔ قال الحافظ۔ یعنی ہم نہیں سمجھتے تھے کہ وہ لوگ کیا کہتے ہیں کیونکہ ہماری زبان والے نہ تھے اور باوجود اسکے ہم اس چیز سے غافل تھے جس میں وہ تھے۔ وقال المترجم اصل درود یہ ہے کہ اس لغت کا ترجمہ کچھ عذر نہیں بلکہ اُسے دریافت کر لیا ہوتا اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے اسکے دفع کیلئے اشارہ کیا اور مترجم کے نزدیک توضیح یہ کہ قیامت میں یہ عذر نہ کہیں کہ کتاب آسمانی تو ہم سے اگلے دو گروہ پر نازل ہوئی اور ہم اس سے محروم تھے اور وہ ہدایت انہیں دو گروہ کے ساتھ مخصوص تھی کچھ عموم بعثت نہ تھی کہ ہر شخص پر اسکا علم و معرفت حاصل کرنا فرض ہوا اور اپنی ابتداء کے واسطے حاصل کرنے میں یہ وقت تھی کہ وہ زبان دان و فون گروہ کی قرارۃ ہماری سمجھ میں آتی نہ تھی باوجودیکہ ہم کو اس ارسال و انزال کتب سے غفلت محض تھی اور نیز اپنی مشغولی میں غفلت تھی باوجودیکہ ایسے گروہ پر نازل ہوئی جنکو تحریف و تبدیل میں غلو تھا اور ارشاد و ہدایت سے بے پروائی تھی یعنی انکا ہر کس دینا اور سمجھنا بالکل نہیں پایا تھا اس سے بالکل غافل رہے کہ انہیں نے ہر کس بھی سمجھا یا ہوتا پس ہم معذور ہیں۔ او تقو لکوا! یون نہ کہو کہ لکنا انزلنا علینا الکتاب لکنا

متعلق یومنون ہو اور مقدم کر دیا گیا بغرض تمام اہتمام کے اور جو شخص ایمان لایا اس بات پر کہ بعث و خشر ہو کہ وہ قیامت کے میدان میں لایا جائیگا اور اپنے اعمال پر ثواب و عذاب پائیگا تو وہ سب وصایا سے مذکورہ پر عمل کرنے میں اہتمام کریگا بلکہ قیامت تو جب ہو اسکو موت کے لیے بہت اہتمام ہوگا کیونکہ عموماً اسکی قیامت قائم ہو گئی۔ کمافی الحدیث الصیح کیونکہ اسی وقت سے آثار شریعہ جو جلتے ہیں اور کوئی آدمی نہیں جو موت پر یقین نہ رکھتا ہو پھر اللہ تعالیٰ آنکھوں سے غفلت دور فرما دے۔ اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کو ہر قوم کا قطعی علم ہو کہ جو اسکا انجام ہوگا اور کیونکر نہیں کہ سب اسی کی ذرہ ذرہ مخلوق ہو اسکو انکی ماہیت و حقیقت تمام و کمال بالکل ہی معلوم ہو پس اسکو فوب معلوم تھا بلکہ مقدر فرمایا تھا کہ توریت سے بنی اسرائیل کا کیا انجام ہوگا پھر جو عمل فرمایا جہنم امید کے معنی ہیں تو وہ ان لوگوں کے واسطے ہو کیونکہ ہر شخص پر احکام الہی بجالانا واجب ہو اور اسکی مشیت و تقدیر سے متعلق ہونا بجا ہے کیونکہ کسی کو اسکی مشیت و تقدیر معلوم نہیں ہو سکتی ہاں اگر کا فر مر جاوے تو معلوم ہو جائیگا کہ یہی مقدر رہتا لہذا ہر ایک کو مقام امید میں رکھا۔ قال الحسن و مجاہد۔ انین محسن اور غیر محسن دونوں تھے پس توریت تمام نعمت تھی محسن یعنی مومنوں پر۔ و غیر محسن کی تفصیل کل شئی۔ سے مراد انکی ہدایت و شرايع کے متعلق ہر شے کی تفصیل تھی۔ اگر کہا جاوے کہ اس آیت میں بنی اسرائیل پر تمام نعمت ذکر فرمائی اس سے معلوم ہو کہ نعمت تو ان پر تمام ہوئی بہر حال اور دن پر ناقص ہوگی۔ جو اب یہ ہو کہ تمام نعمت اس شخص پر جس نے اس کتاب پر ٹھیک عمل کیا۔ پس جس قدر اس کتاب کی نعمت کا پورا ہونا مقدر تھا اسی قدر حاصل ہوگا اور خلاصہ یہ ہو کہ تمام ہونا ہر چیز کے لائق مختلف ہوتا ہو مثلاً جو سامان کہ وزیر کے مکان کے واسطے لائق ہو وہ اسکے حق میں تمام ہو حالانکہ وہ امیر کے اور سلطان کے لیے تمام نہیں پس مطلق تمام نعمت ان پر نہ تھی بلکہ ہر انکے لائق ہو بقدرینہ ذکر کتاب توریت کے فائز و وسیع الی الامکان فیہ۔ اور بہتر تفسیر اس مقام پر علامہ حافظ ابن کثیر کا خلاصہ یہ ہو کہ قولہ ثم ایتنا موسی الکتاب ابن جریر رحمہ نے کہ بدلیل قولہ قل تعالوا انصت کے معنی یہ کہ تم قل یا محمد عنا انا ایتنا موسی الکتاب الخ۔ ابن کثیر رحمہ نے فرمایا کہ اسمین نظر ہو اور بات یہ کہ تم بیان غلط خبر بعد خبر کے واسطے ہو نہ ترتیب کے لیے لکھا قال الشاعر قل لمن سادتم ساد ابوہ + ثم ساد قبل ذلک جدہ + بیان جبکہ پہلے قرآن سے خبر فرمائی بقولہ وان ہذا صراطی مستقیم فاتبعہ۔ پھر غلط کیا ہرح توریت۔ اور اکثر اولیائے نے دونوں میں اقرار فرمایا کہ بقولہ ومن قبلہ کتاب موسی اماما درجۃ۔ و ہذا کتاب مصدق لسانعربیا + اور جیسے بعد قولہ قل من انزل الکتاب الذی جاوہر موسی الآیۃ کے فرمایا و ہذا کتاب انزلناہ مبارک الایۃ۔ اور جیسے بعد نقل بقولہ بشرکین کے بقولہ وقالوا لا ادنی مثل ما ادنی موسی۔ فرمایا اولم یکفروا بما ادنی موسی من قبل قالوا سحران تظاہرا۔ اور یہاں فرمایا۔ انما علی الذی احسن۔ اسے تمام جاسما کا ملا لما یحتاج الیہ فی شریعتہ لقولہ وتفصیل الکل شئی۔ جیسے فرمایا۔ وکتبناہ فی الاولیاح من کل شی الایۃ۔ اور قولہ علی الذی احسن۔ یعنی جزائر علی احسانہ کیونکہ طاعات و عبادات میں اسنے حکم کی فرمانبرداری کی۔ کمافی قولہ بل جزاوا الاحسان الا الاحسان۔ اور جیسے فرمایا۔ واذا ہتلی ابراہیم ربہ بکلمات فانتہن۔ اور ربیع بن انس نے فرمایا اسے احسن فیما اعطاہ اللہ۔ جو اسکو اللہ تعالیٰ نے دیا اس پر عمل کرنے میں وہ مرتبہ رکھا جو احسان کا مرتبہ ہو۔ قتادہ رحمہ نے کہا کہ جسے مرتبہ احسان کے موافق فرمانبرداری کی آخرت میں اسکے واسطے اجر دیا گیا۔ ابن جریر نے علی الذی احسن یعنی علی احسانہ۔ اختیار کیا شاید الذی کو مصدر یہ قرار دیا کمافی قولہ وخضعت کالذی خاضوا۔ اسے خضعت نحو خضعت۔ ابن رواحہ نے کہا۔ وثبت اللہ ما تاک من حسن + فی الرسلین و لعل کالذی لعلوا + یعنی لعلوا کالکفریم۔ اور دیگر علماء نے کہا۔

وَمَا هِيَ إِلَّا رَحْمَةٌ لِّعَالِمٍ يُّوقِنُونَ ۝ وَهَذَا كِتَابٌ
 أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكًا فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا
 أَنْزَلَ إِلَهُنَا كِتَابًا عَرَبِيًّا ۚ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝
 أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ۖ وَإِنْ كُنَّا عِندَ آلِهَتِنَا
 لَعَفِيفِينَ ۚ أَوْ تَقُولُوا لَوْلَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِكُنَّا أَهْدَى
 مِنْهُمْ ۚ فَقَدْ جَاءَ كُفْرًا مِنْ رَبِّكَ وَمُذَى وَرَحْمَةً ۚ فَمَنْ
 أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا ۚ سَنَجْزِي الَّذِينَ
 يَصْدِفُونَ عَنَّا آيَاتِنَا سَوْءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُصْذِفُونَ ۝
 تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ وَالْقُرْآنُ فِي ذِكْرِ الْحَكِيمِ ۝ الَّذِي أَنزَلَ
 الْحِكْمَ عَلَى نَبِيِّهِ بِمَا كُنْتَ تُدْرِكُ فِي الْبَاطِنِ أَعْيُنَ النَّاسِ ۚ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ
 اللَّهُ لَهُ سُلْطَانًا فَلَا يَصْلَحُ عَلَيْهِ حُجَّتُهُمْ شَيْئًا ۚ وَهُوَ يُصْطَفَى ۚ وَاللَّهُ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا يَسِّرُ وَيَصْلَحُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنِيُّ ۚ وَهُوَ
 يُنَزِّلُ الْمَطَرَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا يَسِّرُ وَيَصْلَحُ ۚ
 وَلِلَّهِ الْغَنِيُّ ۚ وَهُوَ يُنَزِّلُ الْمَطَرَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَخْتَارُ
 مَا يَسِّرُ وَيَصْلَحُ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنِيُّ ۚ وَهُوَ يُنَزِّلُ الْمَطَرَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

بیان کرے اور نصیحت کرے اور جن باتوں سے شرع میں ممانعت ہے فواحرام ہیں یا مکروہ تحریمی یا مکروہ وغیرہ سب سے منع کرے
 یا نجلہ امر بالمعروف و نہی ازمنکر کے بجالاتے کا عہد وفا کرنا سب سے ضروری و بڑھکار جو پس اول اپنے نفس کو معروف کا حکم کرے
 اگر وہ قبول کرے تو خیر بہرہ ورنہ اسکو بھوک دیکر اور بخواب رکھ کر بہت یاد الہی سے راضی کر اور مساکین کی صحبت میں بیٹھنا کہ
 معروف شرع کی طرف رغبت کرے پھر اسکے بعد اپنے سواے غیر دن کو ان بجلی باتوں کا حکم دے اور پہلے اپنے نفس کو مری
 باتوں سے منع کر لیں اگر وہ مان جاوے تو بہتر ورنہ اسکو اس طرح تادیب و نزا دے کہ روئے زمین پر سفر اختیار کر اور مفسد چیزوں
 سے اسکو الگ کر اور تنہائی میں بیٹھ اور کم باتیں کر اور صبر کو لازم کرے تاکہ نفس باز رہے پھر جب میرا نفس خود باز رہے تو لوگوں
 کو منکر باتوں سے ممانعت کر۔ قال المترجم اس امر کی ملامت ہے کہ آدمی اور دن کو نصیحت کرے اور خود نصیحت ہو لہذا
 شیخ رحم نے ایسا طریقہ بتلایا کہ آدمی خود بھی عامل ہو اور دوسروں کو بھی نصیحت کرے اور ثواب جمیل حاصل کرے۔ لیکن یہ واضح
 رہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہر شخص پر واجب ہے مع شرائط و تفصیل کے جیسا کہ اپنے مقام پر مذکور ہو ایسے اگر خود کوئی
 شخص آراستہ نہ تو اس کے ذمہ سے یہ واجب ساقط نہ ہوگا اور یہ مسئلہ مفصل گذر چکا ہے فذکر۔ قال الشيخ پھر جب اولیٰ
 نے راہ شریعت و حقیقت اور احکام عبودیت و وصایا سے معرفت بیان کر دیں تو اس کے بعد عقد حقیقت و عرفان کی تاکید فرمائی
 بقولہ ان ہذا صراطی مستقیم الآیہ۔ اولیٰ کی صراط مستقیم یہی شریعت توحید و راہ سنت و تحقیق ہے جو حسین اسکی مغفرت
 کے طلب کیے واسطے عبودیت ادا کرے اور اس کے کلام پاک کی اقتدا کرے جیسے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا اور الہام کی متابعت
 کرے اور جملہ اغیار سے خاطر پاک ہونے کے وقت اس کے مشاہدہ کا فواستگار ہو۔ جعفر بن محمد علیہما السلام نے فرمایا کہ راہ
 قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف باین طور کہ ماسوائے الہی سے اعراض ہو۔ اور ثبیل سے یہاں اشارہ ہے کہ خطرات مذمومہ اور ہوا میں
 نفسانیہ اور وساوس شیطانیہ کسی پیرایہ میں ہوں سب گمراہی ہیں کیونکہ وہ سب تاریک ہیں اور مریدین کی راہ مارنے والے
 اور جہنم کی راہ یا اس راہ پر پہنچانے والے ہیں۔ راہ حق تعالیٰ نے فقط راہ ہدیٰ ہو اور ہدیٰ یہ ہے کہ درات مخلوقات سے
 جو دل پاک ہیں انکی نظروں میں جلال آیات کے نہایت روشن آفتاب نظر آوین جنکا مرجع عین صفات سے ذرات پاک تعالیٰ وقت
 ہے۔ قال المترجم جھک کر یاد ہوگا کہ اولیٰ نے عرض کیا کہ عرب کے انواع جہالات و ضلالت کو جو انھوں نے نفس
 و شیطان کی پیروی و دنیا و اسکی چیزوں کی محبت اور مروت سے غفلت میں اور اپنے نفس کے کمال سے جاہل بلکہ اندھے بہرے
 جانوروں کے مانند بلکہ اسٹے بدتر پڑے رہنے پر راضی ہو کر ان انواع جہالات و گمراہیوں کو اختیار کیا تھا بیان فرما کر اور اپنی عجائب
 صنعت و عظیم قدرت اور عظمت و جلال اور ظاہر آیات و لطیف اشارات سے نصیحت و ہدایت و ارشاد کرنے کے بعد راہ راست
 کو واضح و روشن کر کے مجری کا یہ احکام کہ اصول دین و ایمان و ارشاد بحقیقت و عرفان ہیں واضح بیان فرمایا اور تفسیر میں گذرا کہ
 یہ اصول شرائع زمانہ سے سابق اور اعم مختلفہ میں نہیں بدلے اور مذکور ہوا کہ میں توریث و نزول پر بطور حاصل و اہتمام خاص
 انکی وصیت تھی اور اہل انجیل نے بھی انکو لکھا ہو والاشارۃ الی القصیدۃ ایک فیما قال تبارک
 تعالٰیٰ یتیماموسیٰ لکبت تماماعلیٰ الذی احسن و تفصیلا لکل شئ
 ہجروئی تھے مونسے کہ کتاب پر افضل
 نیکی والے پر اور بیان
 ہر چیز کا

دس آیتیں ہیں اور یہ وہی دس ہیں جو آخر سورہ النعام میں نازل ہوئیں قل تعالوا الآيات الثالثہ اور ابوالشیخ نے عبداللہ بن عبدالمطلب
 بن عبدی بن انجیاء سے روایت کی کہ کعب اجبار نے ایک شخص کو پڑھتے سنا کہ وہ پڑھتا تھا قولہ تعالیٰ قل تعالوا اتل ما حرم ربکم
 الآيات ترکعب نے کہا کہ قسم اُس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں کعب کی جان ہو کہ یہی توریت میں پہلی آیت ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم
 قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم اے آخر الآيات۔ مترجم کعب کہتا ہو کہ کعب اجبار نے زبان توریت کا ترجمہ اسطرح ذکر کیا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم قل تعالوا۔ الخ کیونکہ ظاہر ہو کہ توریت بزبان عربی نہیں تھی لیکن ترجمہ بعض عبارات نہیں ہو کر کیونکہ ادا سے
 تعالیٰ بزبان عربی در صورت ترجمہ بعض عبارات کے ایسا حادی و اقبید و اضل و احسن نہیں ممکن جیسا کہ اولیٰ عزوجل نے کلام پاک
 میں بیان فرمایا ہو اور مولف فتح البیان نے انکو ترجمہ کر کے لکھا چنانچہ کہا کہ مراد اس سے توریت کی دسوں و صیغہ ہیں۔ اول آں کہ
 میں ہی رب ہوں تیرا معبود جس نے تجھکو زمین مصر سے بیت عبودیت سے نکالا تیرا کوئی معبود نہیں میرے سوا ہے۔ اور پنجم ان صیغہ
 کے یہ ہو کہ تم کہہ کر اپنے باپ و ماں کی ناکہ تیری عمر بڑھے اُس سر زمین میں جو تجھکو تیرا پروردگار معبود دیو گیا۔ مت قتل کر۔ مت زنا کر۔
 مت چوری کر۔ مت کھاد اہی دے اپنے ناتے دار کے لیے جھوٹی گواہی اور مت شہوت سے دیکھ اپنے ناتے دار کی لڑکی اور مت فحاش
 کر اپنے ناتے دار کی چورو کی اور نہ اسکے غلام کی اور نہ اسکی باندی کی اور نہ اسکے بیل کی اور نہ اسکے گدھے کی اور نہ ایسی کسی چیز کی جو تیرے
 ناتے دار کی ہو۔ جو دیون کو ان وصیتوں کی طرف بڑی غایت ہو اور اسکو زبرد و اولوں نے اپنے زبور کے آخر میں اور انجیل و اولوں نے
 اپنی انجیل کے اول میں لکھا ہے۔ ابو السعد رحمہ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ یہ دسوں احکام امتوں و زبانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں
 ہوئے۔ قال المترجم لتسبیح اسکی آیات بالعدین موجود ہو ویکن قبل اسکے اشارات عرائس البیان ذکر کردون فن
 فی العرائس قولہ تعالیٰ ولا تقر بوالفواحش ما ظہر منہا وما باطن۔ فواحش تو عرائس دنیا ہیں اور ان عرائس میں ظاہری تو دنیا
 کی ریت و تازگی ہو اور باطنی دنیا کی دوستی اور ریاست و جاہ و منال کی فواحش ہو۔ حارث محاسبی رحمہ نے فرمایا کہ فواحش وہ چیزیں
 ہیں جنسے غیر اللہ تعالیٰ مراد ہو۔ بعض نے کہا کہ فواحش افعال جو ظاہر ہیں وہ زنا وغیرہ ہیں اور جو باطن ہیں وہ جھوٹے دعوے ہیں
 قولہ تعالیٰ و اذا قلتم فاعدوا جیسا تم مقام ولایت کی فواحش کو تو سچائی کرو و باطن طور کہ اپنے نفوس کو بلا رحمت و شفقت میں ڈالو
 کیونکہ ولایت مقرران بنیہ ہو۔ نیز جب مجھسے ملکہ زبانی خبر پہنچے تو دل سے میرے پاس حاضر ہوا اور جب تم نے مجھکو ظاہر سے ذکر کیا
 تو باطن میں میرے مشاہدہ سے شاد ہو رہا ہو اور جب تم میرے بندوں کے عیب مشاہدہ کرو جبکہ معائب انکو بتائے گئے ہیں تو ام بالحق
 میں تم کو کوئی فوف و خیال لاف نہ ہو اور بری باتوں سے منع کرنے میں تمکو کسی علامت کرنے والے کی علامت کا فوف نہ ہو بلکہ آئین عدل
 و انصاف سے بڑا ہو کرو اور جو حارد دین نے اپنی شرع میں مقرر فرمائے ہیں انسے تجاوز مت کرو۔ ابو سلیمان رحمہ نے اس آیت کے
 اشارہ میں کہا اپنے جب تم بات کرو تو میرے ذکر کو بیان کرو۔ محمد بن حامد رحمہ نے فرمایا کہ کلام میں عدل یہ ہو کہ ایسی بات کہ جس سے
 فی الحال یا انجام کار میں اسپر ضرر اور زیال عام نہ ہو۔ قولہ ولعبدا اللہ افوا۔ عباد الہی و فاکرنا اسطرح ہو کہ قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف
 محبت و شوق کے ساتھ متوجہ کرے ہرگز نہ پھرے یہاں تک کہ اس تک واصل ہو اور سوائے حضرت باری تعالیٰ کے کسی چیز پر فوج
 نہ کرے جس سے محجوب نہ ہو جاوے اور اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی چیز کو اختیار نہ کرے۔ جو زبانی رحمہ نے فرمایا کہ عند بہت ہیں اور
 سب سے بڑھکر و فاکر نے کہے لائق یہ عہد ہو کہ جن باتوں کے کرنے کا شرع میں حکم ہو خواہ فرض و واجب یا سنت و مستحب سب کے

میں اور تقاضے نے مومنوں کو جماعت و اتفاق کا حکم دیا اور انکو اختلاف و بھڑٹ سے منع کیا اور آگاہ کیا کہ تم سے اگلے لوگ اسی سبب سے ہلاک ہوئے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے دین میں جھگڑے اور بحثیں نکالیں۔ اور ایسا ہی مجاہد رحمہ اللہ اور دیگر سلف صالحین سے مروی ہے کہ انکا ذکرہ الحافظ ابن کثیر و قال المترجم اس زمانہ میں افسوس ہے کہ مسلمانوں میں باہم دہائی و بدعتی وغیرہ کا سخت اختلاف پیدا ہو گیا اور باہم دین کے معاملہ میں جھگڑنے لگے اور ظہورِ اہلین فسادِ علماء ہو کہ دنیا کی فحاشی و جاہ و مال و ریاست کی طلب میں دین میں ہمدون کیا اور فحاشی نفسانی و جہال کی دلجوئی اور عوام کی فحاشی کے واسطے ایسے ایسے منہ دین میں برپا کیے اور امر بائعہ و نہی عن المنکر سے آنکھ بند کر لی۔ کاش اگر علماء یہ باطن متفق ہوتے تو لیکن جو امر تقدیر میں جاری ہوا وہ پورا ہو گا اللہ تعالیٰ اہل انصاف و استقامت صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین آمین۔ **ذَلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** یعنی تقویٰ رکھو اس چیز سے جس سے منع فرمایا یعنی مخالفت راہوں اور گمراہی کے طریقوں سے بچو۔ ابن عثیمہ نے فرمایا کہ یہ راہیں عام ہیں جو یہود و نصاریت و دیگر ملتوں کو اور اسلام کے مبتدع فرقوں کو اور ہر ملت گمراہی و ضلالت کو چکی بنیاد ہو اسے نفسانی و اپنی فحاشی کی باتوں پر ہر شامل ہیں اور نیزہ فروغ میں جو شاذ ہیں اور جو لوگ عالم جہل و علم کلام میں ڈوبے ہوئے ہیں وہ بھی انکے مصداق ہیں اور یہ سب یہ اعتقاد ہی و لغزش کا نشانہ ہیں۔ قتادہ رحمہ اللہ نے ارشاد فرمایا کہ اسے لوگو آگاہ رہو کہ سبیل الہی تو ایک راہ مستقیم ہے وہ عجائبات کا ہے اور خاتمہ خیر، سکا جنت میں پہنچ جاتا اور یہوشیار رہو کہ ابلیس نے متفرق راہیں نکالیں وہ جماعت ضلالت میں اور انکی انتہاء و فرخ میں ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ہاتھ سے ایک سیل چاڑھا کہ چپا پھر فرمایا کہ یہ تو راہ الہی عزوجل ہے جو راست و مستقیم ہے پھر اس خط کے دائیں و بائیں بہت سی الگ الگ چلیں پھر فرمایا کہ یہ بہت سی طرہیں ہیں اس میں کہ انہیں سے کوئی راہ خالی نہیں جیسے ایک شیطان نہو اور وہ اس راہ کج کی طرف بلاتا ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی آیت پڑھی ان ہذا صراطی مستقیم الآیہ۔ رواہ الامام احمد والنسائی والحاکم وصحیحہ وعبید بن جریہ والترمذی وابن المنذر وابن ابی حاتم والبیہقی وابن مرددہ۔ وعن ابن مسعود فرمایا کہ جبکہ خوش آدے کہ وہ ایسے وصیت نامہ کو دیکھے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر ہو تو وہ ان آیات کو پڑھے۔ رواہ الترمذی وحسنہ۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جو ارادہ کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کو دیکھے جیسے آپ کی مہر ہو تو وہ ان آیات کو پڑھے قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم الآیات۔ ذکرہ الحافظ فی تفسیرہ۔ وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ سورۃ النعام میں آیات حکمات ہیں وہ ام الکتاب ہیں پھر پڑھا تو قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم الآیات۔ رواہ الحاکم وقال صحیح الاسناد۔ اور صحیحین میں عبادہ بن الصامت کی حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے بیعت کرو کہ نہ شرک کرو اللہ تعالیٰ سے کچھ بھی تا آخر حدیث جہیں امور ارشاد بیان ہیں۔ اور نیز حضرت عباد بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کون شخص مجھ سے بیعت کرتا ہے ان میں آیتوں پر پھر پڑھا تو قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم الآیات پھر فرمایا کہ جو جسے انکو پورا کیا اسکا اجر اللہ تعالیٰ پر ہو اور جسے ان میں کچھ قصور کیا اور اللہ تعالیٰ نے اسکو ناپا میں گرفت کیا تو اسے واسطے کفار ہو جائیگا اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے آخرت تک چھوڑ رکھا تو اسکا اجر بجا اب الہی عزوجل ہے اس سے مواخذہ کرے اور چاہے اسکو عفو کرے۔ رواہ ابوالشیخ وابن مرددہ وابن المنذر وابن ابی حاتم والطبرانی والترمذی وحسنہ والحاکم وصحیحین حدیث سفیان بن حسین۔ والذی فی الصحیحین من حدیث عبادہ بن الصامت من روایۃ سفیان بن حسین فلا یغیب فی احد ہما الی الہم کذا فی تفسیر الحافظ فافہم۔ اور ابن ابی شیبہ وابن الفرہس وابن المنذر نے کعب اخبار رحمہ سے روایت کی کہ اول جو توبہ میں نازل ہو میں

فَاتَّبِعُوا وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اور مست چلو کئی راہیں نہ لگو چنانچہ ایک اسکا راہ سے یہ کہو دیا ہے تم کو۔ سنا یہ تم۔ سچے رہو۔
وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ إِيَّاهُ لَا بِالْخَلَّةِ ۖ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ

مال یتیم کے گھر ایسی خصات کے ساتھ جو بہت بہتر ہو۔ وہی باقیہ صلاح۔ اور یہ خصلت احسن وہ ہے جس میں یتیم کے حق میں بہتری ہو اور اسکے مال میں بڑھتی ہو حتیٰ یَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۖ

اس اصلاح کے ساتھ اس وقت تک کہ وہ بالغ ہو جاوے۔ بعد بلوغ کے وہ یتیم کے حکم میں نہیں رہتا۔ مراد انکے جب

اشد کہ پہنچ جاوے تو اسکا مال سپرد کر دو اور یہ معنی نہیں کہ اس وقت اُس سے تعرض کر دیں حتیٰ کہ انتہا ہو اسکے

مال میں اصلاح واجب ہونے کی کہ وہ تا مرتبہ اشد ہو۔ اور اشد میں بعض نے کہا کہ اسم جمع ہے اسکا واحد نہیں

اور سیو یہ نے کہا کہ شدہ اسکا واحد ہے اور جوہری نے اسکی تحسین کی۔ اور بعض نے کہا کہ اشد وہ قوت شباب کا استحکام ہے۔ عبد الرحمن

بن زید بن اسلم اور مالک اور شعبی سے جو مروی ہو اوادہ دلالت کرتا ہے کہ بلوغ اور سن تکلیف کا مرتبہ ہے اور قولہ لعلکم تاتقون

حتیٰ اذ ابلغوا النکاح الآیہ میں تفصیل گذر چکی اور مختار یہ کہ مال سپرد کرنے کے واسطے بعد بلوغ کے اسکا رش بھی شرط ہے کہ جو شباب

کماؤ ہو اور وارثہ بہاؤ نہ ہو۔ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ

کے ساتھ بدون اسکے کہ گناہ کرو۔ لَا تَكِلُفٌ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ

یعنی پس اگر کسی آدمی نے باوجود نیت درست رکھنے کے ناپ تول میں خطا کی یعنی جوگ کیا اور اللہ تعالیٰ اسکی نیت درست ہونے

کو جانتا ہو تو اس پر مواخذہ نہ ہو گا جیسا کہ ابن مردودہ کی روایت مرسل میں سعید بن مسیب سے یہ معنی مذکور ہیں اور اسناد اسکی حسن ہے

وَأَذِيقُوا الْعَذَابَ ۚ وَأَذِيقُوا الْعَذَابَ ۚ وَأَذِيقُوا الْعَذَابَ ۚ وَأَذِيقُوا الْعَذَابَ ۚ

ساتھ انصاف کی بات کہو جو موافق شرع ہو۔ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُم مِّنْهُ وَلَا تُسْرِفُوا ۚ

ہو نہ حال آنکہ ہر بات کہ انصاف و عدل سے کہو اور آسمان حکم حق کی رعایت رکھو اور قربت دار وغیرہ کسی کی رعایت مت کر دیں اگر غیر کو

تھمارے حکم حق سے نفع ہوتا ہو اور قربت والے پر ضرر عائد ہوتا ہو قربت والے کی جانب داری مت کرو اور سبھا حکم دو۔

يَعْهَدُ اللَّهُ لَكُمْ فِي هَذِهِ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاتَّبِعُوا هَدْيَ رَبِّكُمْ ۚ

نفس ہر پس اسکی توجہ میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ معنی اسکے یہ کہ حرم ربکم علیکم ان لشکر کو۔ اور لا زائد صلہ ہے جسے قولہ قلنا
 ما منعک ان لا تسجد اذا مررتک۔ اسی مانعک ان لتسجد۔ اور بعض نے کہا کہ ما حرم ربکم۔ پر کلام تام ہو گیا اور علیکم ان لا لشکر کو اسے
 شروع ہوا یعنی تم پر واجب ہے کہ شرک مت کرو۔ زجاج رحمہ نے کہا کہ جائز ہے کہ یہ معنی پر محمول ہو اسے اقل علیکم تحريم لشکر۔ اور جائز
 ہے کہ بدین معنی ہو کہ اوصیکم ان لا لشکر کو۔ ابن کثیر رحمہ نے کہا کہ گویا کلام میں حذف ہے اسے اقل ما حرم ربکم علیکم وادعائکم ان لا لشکر کو
 اور بیضاوی وغیرہ نے استعمال کیا یہ بھی تجویز کیا کہ اسے شتم حرم ربکم۔ یعنی متوجہ ہو کہ میں بڑے سناؤں تم کو کہ کیا چیز تمہارے پروردگار
 نے تم پر حرام فرمائی ہے پھر تفسیر کر دی کہ ان لا لشکر کو۔ ایک یہ کہ تم بائبل شرک مت کرو۔ اور اقل میں اشتعال ہے کہ یہ خبر تحقیقی از جانب
 پروردگار برحق خالص و امر الکی ہے کچھ اسکل و گمان سے نہیں ہے۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن مسعود رضی سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے
 فرمایا کہ جو مرد حالیکہ مشرک نہیں کرتا تھا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو تو وہ جنت میں داخل ہوا۔ حضرت عثمان و دیگر صحابہ رضی
 عنہم سے بھی اس باب میں احادیث کثیرہ مروی ہیں اور حدیث ابو ذر رضی میں ہے کہ جبریل نے اگر اشارت دی کہ آپ کی امت سے جو مرد
 در حالیکہ نہیں مشرک کرتا تھا۔ (یعنی نہ اعتقاد میں اور نہ عمل میں نہ ذات میں نہ صفات میں) تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ ابو ذر رضی
 کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ اگرچہ اسے زنا کیا اور چوری کی ہو تو فرمایا کہ ہاں اگرچہ زنا کیا اور چوری کی ہو۔ اسکو تین مرتبہ پوچھا اور تینوں
 مرتبہ بھی جواب دیا اور آخر بار میں کہا کہ اگرچہ خاک آلودہ ہو تاکہ ابو ذر رضی کی۔ کمافی حدیث الصحیحین یعنی ضرور وہ جنت میں داخل
 ہوگا۔ اور چونکہ ابو ذر رضی نے اسکی زنا و چوری سے جنت میں داخل ہونے کا استبعاد کیا تھا تو بول چال محاورہ کے طور پر کہہ دیا کہ
 ابو ذر پڑا استبعاد کیا کرے کیونکہ بخشے والا تو اللہ تعالیٰ ہے اور معنی حدیث کے یہ ہیں کہ جنت حرام ہے کافروں و مشرکوں پر کہ کبھی یہ
 داخل نہ ہوں گے۔ پھر جسے شرک چھوڑا تو حرمت جاتی رہی اب اگر وہ زنا و چوری وغیرہ بھی نہیں کرتا تھا بلکہ متقی پرہیزگار تھا تو مرنے ہی جنت
 میں داخل ہوگا اور اگر زنا کار وغیرہ تھا اور بلا توبہ مر گیا تو بعد عذاب جہنم کے داخل جنت ہوگا کذا قال العلماء۔ وروی ابن مردودہ میں حدیث
 عبادة بن الصامت رضی والی الدرر وارضہ۔ مت شرک کرو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ اگرچہ تم پارہ پارہ کیے جاؤ یا سولی دیے جاؤ یا
 جلانے جاؤ۔ و فی الصحیح من حدیث ابی ہریرہ رضی۔ اسے ابو ہریرہ مت شرک کجیو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اگرچہ تو قتل کیا جاوے یا جلایا
 جاوے۔ **وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** اور بھلائی کرو والدین کے ساتھ پوری بھلائی۔ والدین تو اولاد بالذات میں اور اجداد و جد
 اسمین متباد داخل ہیں۔ فی السراج اسمین لاسید الوالدین۔ یعنی مت برائی کرو والدین کے ساتھ کہ وہ حرام ہے یہاں بجائے اسکے
 و احسنوا بالوالدین احسانا۔ فرمایا اسمین نہایت نیکی اور نیکو حالت ہے کہ والدین کے حق میں برائی نہ کرنا ہی کافی نہیں بلکہ نیکی کر لی
 چاہیے بخلاف اور برادران اسلام کے کہ انکے ساتھ برائی کرنا حرام ہے قال المترجم جس طرح اسمین میں ذکر کیا وہ صحیح ہے کیونکہ یہاں بیان
 ان چیزوں کا ہے جو پروردگار نے بنو دین پر حرام کر دی ہیں اور احسان کرنا والدین کے ساتھ فرض ہے اور انکے ساتھ برائی کرنا اگرچہ لفظ
 اثم وغیرہ سے قرین ہوئے ہوں گے حرام ہے۔ و ہذا من المعزومات التي استوثق بها علی الامم وقد قال تعالیٰ ولقد اخذنا ميثاق بني
 اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا آلا یہ۔ وقد اكد الامر في غير آية۔ اور صحیحین میں ابن مسعود رضی سے روایت ہے کہ میں نے
 آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ کون عمل افضل ہے۔ فرمایا کہ نماز اپنے وقت پر ادا کرنا۔ میں نے کہا کہ پھر کون تو فرمایا کہ والدین سے بھلائی کرنا
 الحدیث۔ **وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِصْلَافٍ** اے من اجل فقر تمہارے بچوں کو نہ قتل کرو **وَأَيُّهَا** یعنی مت

کہا اسے اردنی شہداء مکہ۔ اور اول اظہر اور وہی مفسر رح نے اختیار کیا۔ یعنی نوکد سے کہ حاضر لاؤ اپنے شہداء کو جو شہادت دیتے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام کیا۔ یعنی تم نے جنکی تقلید کی جو انکو حاضر لاؤ اور انکے پاس کیا دلیل ہو۔ سوائے اسکے کہ تعصب و
 اجمالت کے سرغہ بین ادبام شیطانی و دروغ و بے ایمانی پر شہادت دیتے ہیں تو اسخفہت صلعم کو خطاب کیا اور اہل ایمان کو منع کیا کہ
 فان شہدوا فلا تشہدوا معہم ولا تتبعوا الذین کذبوا بآیاتنا والذین
 کایوم یؤتون بالآخرۃ فہم یرکضون لعلہ یؤتوا ائسے بعد دن برہم۔ یعنی برابر کرنے ہیں اپنے پروردگار کے ساتھ غیر کو پس
 بعد دن ازصل ہو بقربہ تعدیہ بجزت باء اور عدول سے نہیں در نہ عن برہم ہوتا۔ پھر عدل و برابر کرنا اس بات میں کہ تحلیل و تحریم میں
 غیر کا قول مانتے اور عبادت جو متخاصو بجناب یاری تھا لے کر اس میں غیر کی شرکت لگاتے ہیں۔ یہاں سے تنبیہ ہونا چاہیے کہ اہل ایمان پر
 فرض ہے کہ کسی کی تحلیل و تحریم کو نہ مانیں بلکہ جو اللہ تعالیٰ و اسکے رسول پاک صلعم نے جو حی الہی حکم دیا اسی کو مانیں اور علماء مجتہدین رحمہم
 کی جو تقلید کیجاتی ہو تو اسوجہ سے نہیں کہ انکا قول مانا جاوے بلکہ یہ عالم باعلیٰ تھے اللہ تعالیٰ انکو اچھا مرنبہ دیوے انھوں نے اللہ
 و اسکے رسول پاک صلعم کے احکام کو مشرح بیان کر دیا ہو انکا اگر کسی عالم کو ایک مجتہد کی دلیل نہ معلوم ہو اور دوسرے کی معلوم ہو تو اسپر
 عمل کر سکتا ہو اور خود مجتہد ہو تو اسپر غیر کی تقلید حرام ہو اور یہ بشرکوں کے مانند تقلید نہیں ہو کیونکہ وہ تو بلا دلیل کے غیر کا قول قبول
 کرتے تھے اور یہی اصلی تقلید ہو جیسے مذکور ہو چکا کہ تحلیل و تحریم میں فقط شیطانی باتوں کو مانتے تھے اور اہل اسلام و علماء و مجتہدین
 سے انکو عالم و متقی سمجھا کہ اللہ تعالیٰ و اسکے رسول کا حکم بائیل شرعی پوچھ لینے ہیں بلکہ تمام اہل اسلام تو جس عالم سے فتویٰ لیتے ہیں
 اسی کو جانتے ہیں اور وہی عالم اگر جھوٹ یا گمراہی کی بات یا جس میں فساد آیت یا آئندہ پیدا ہو گا بتلاوے تو وہ قیامت میں سخت
 سزا باوے گا جیسا کہ احادیث سے ظاہر ہوتا ہو واللہ اعلم بالصالحات برحمتک و انت ارحم الراحمین فتی فی العرائس قولہ
 قل فلیلہ الحجۃ الی اللہ۔ مترجم کہتا ہو کہ شیخ رحمہ اللہ نے اس کلام کے اشارہ میں لیلیٰ بات یہ بیان کی کہ ظاہر کلام تو مشرکوں کا رد
 ہو کہ انکے پاس کوئی حجت نہیں۔ پھر جو لوگ مومن ہوئے انکے پاس اللہ تعالیٰ کا کلام حجت ہوتا ہو اور خود انکو اللہ تعالیٰ مراتب
 قبول میں صاحب حکمت و فراست فرماتا ہو لیکن انکے اسرار کو خود علم کی قدرت ذرا بھی نہیں ہو اسی واسطے تو دیکھتا ہو کہ اکابر اولیاء ہند
 یعنی حنفی تھے یعنی شافعی اور بعضے خود مجتہد تھے یعنی انکو معرفت سے علم شرعی حصول نہیں ہو سکتا چنانچہ شیخ رحمہ اللہ نے اپنے کلام میں
 اشارہ کیا جسکا ترجمہ لکھتا ہوں۔ اس کلام پاک سے ظاہر ہو کہ زبان اسرار چاہے کیسے ہی تسبیح ناطق ہوں ایسی حکمتیں بیان کریں جو الہام
 غیبی اور مشاہدات حق تعالیٰ سے انکو حاصل ہوئی ہیں لیکن جہتاً سے قدم لینے علوم وحی و احکام شریعت کے مقام میں آخر میں لینے کو گئے
 ہیں اور نیز لطائف خطاب و عتاب میں از خود رفتہ ہیں۔ حاصل آئے اسی پاک پروردگار عزوجل کے واسطے حجت کاملہ ہو جو خطرات کی زبانیں
 کاٹ دیتی ہو بروقت و ضجح بیان کے اسرار میں اور ان معنی کو کوئی نہیں جانتا سوائے اس بندہ خاص کے جو شہود غیب میں انسانی صہمت
 سے درگزر ہو۔ نصر آبادی رح نے فرمایا کہ تمام خلق کو شدت حاجت نے دیدار معانی حجت سے روک دیا ہو اور اگر ایسے حاجات کو ساقط فرما
 تو البتہ انکو براہین حجت کیلئے۔ حسین رح نے کہا کہ ہر حجت کے اندر حکم و امر و نہی و بیان و سر و علم و معرفت و شہادت ہے پس ہر مقام میں اللہ تعالیٰ
 کی معرفت حاصل کرو ہر ساعت تہ تبرجلی فرماوے گا۔ شیخ حنید رح نے فرمایا کہ شہادت ہدایت کے جو آثار ہیں وہ اہل ہدایت کے لیے تنبیہ ہیں۔
 قال المترجم سنی اسکے واللہ اعلم یہ ہیں کہ ہر امر خیر کی توفیق ہونا اور اس توفیق کی ظاہر ہلاک کرنے والی چیزوں پر تنبیہ ہونا اور اس تنبیہ پر

ہر ایت پر ہونے کو تو البتہ تم سب کو ہدایت دیتا۔ یعنی اس نے نہیں چاہا پس جو کچھ ہو اس کی قدرت و مشیت و اختیار کے تحت میں مسخر ہو کسی کو اس سے تجاوز و عدول کی مجال نہیں اور اوتھالے باوجود اس کے مومنین سے راضی ہو اور کافروں سے بغض فرماتا ہو و قد قال تعالیٰ و لو شاء الله لم یجعل علی الہدیٰ۔ اور فرمایا۔ و لو شاء ربک لاس من فی الارض جمیعاً۔ اور فرمایا۔ و لو شاء ربک لجعل الناس امة واحدة۔ و لا یزالون مختلفین الا من رحم ربک و لذلک خلقتم ذمت کلمہ ربک لعلکم توجلون۔ اور فرمایا کہ کسی نے فرمایا کہ کسی نے فرمائی کرنے والے کی کوئی حجت نہیں اللہ تعالیٰ پر ولیکان اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے بند و نیک پر تو حجت ہو۔ ابن عباس سے کہا گیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ بُرائی مانند شرک و غیرہ کے تقدیر الٰہی سے نہیں ہو تو ابن عباس نے فرمایا کہ ہمارے وہ قدر یہ کہ درمیان ہی آیت حاکم ہو۔ علی بن زید رحم نے فرمایا کہ اس آیت پر قدر یہ فرقہ کی حجت مٹ گئی۔ واضح ہوا کہ حطیح اس آیت سے مشرکین کا رد ہوا ویسے ہی قدر یہ و جبر یہ دونوں کا رد ہو گیا۔ اور مومن نہیں جب تک کہ تقدیر پر ایمان نہ لائے۔ قدر یہ شیطان و وسوسہ دلائے ہیں کہ ہم تمام برائیوں کی نسبت اپنے طرف کرتے ہیں تو ہم اچھے ہیں حالانکہ یہ نہیں سمجھتے کہ نسبت کرنے کے یہ معنی لیتے ہیں کہ بُرائیاں ہم اپنے اختیار سے پیدا کرتے ہیں پس یہ جھٹھٹ اپنے آپ کو بھی فی الجملہ خالق قرار دیتے ہیں اور یہ نہایت بُرا فکر ہو اور مخلوق ہو کر اپنے آپ کو خود مختار قرار دیا اور یہ صرف وہم و قیاس ہو کہ جیسے حیز بن بنائے والا وہم کرتا ہو کہ میں نے بنائی ہیں حالانکہ وہ چیز خود مختار نہیں ہوتی اور یہ اپنے مقبوع شیطان کے موافق قیاس کرتے ہیں بلکہ اُس سے بھی تجاوز کیے ہوئے ہیں اللہم ابدنا الصراط المستقیم صراط الدین الغیب علیہم۔ کاش یہ لوگ اس میں بحث نہ کرتے اور اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرتے اور نہایت سے باز رہتے تو شاہد جب دل میں کچھ نور و صفائی ہوتی تو سمجھ جاتے کہ نہ عجیب بات ہو کہ نہایت روشن راہ میں ایسے گمراہ ہیں اور یہ تقدیر العزیز الحکیم ہو فسبحان اللہ و سبحان اللہ العظیم۔ اسی اوہام و قیاسات نے سوائے اہل ایمان کے سب کو گمراہ کر دیا خصوص اس زمانہ میں اپنی راے پر ناز کرنے والے عقل سے بے بہرہ بہت کثرت سے ظاہر ہیں ہر ایک نے وہی طریق اختیار کر لیا جو سب سے اول شیطان کا تھا اور بالبعد میں مشرکوں و کافروں نے شیطان کے مریدوں نے اختیار کیا اور بدوں اس کے کہ تمام علم قرآن مجید پر سمجھ حاصل کریں اور غور و فکر کریں صرف اپنی راے پر اعتماد کر لیتے ہیں اور اس کو بہت مضبوط سمجھتے ہیں حالانکہ وہ کھوٹی کے جالے سے زیادہ ضعیف ہست ہو۔ پھر ایک جاہل نے اسے نکالی اور کثرت سے جاہل لوگ اس کی راے پر آفرین کرتے ہیں اور اندھے گمراہ چلے جاتے ہیں جیسے مشرکین عرب میں عمرو بن لُحی نے بچہ و سائیدہ وغیرہ تحریم و تحلیل نکالی اور پیچھے اور زیادتی کرنے والے بت وغیرہ لائے والے اور نئی نئی رسمیں نکالنے والے ہوتے گئے اور بکثرت اندھے جاہل اس کی پیروی کرنے لگے حتیٰ کہ یہی ہوتا تمام پھیل گئی یہاں تک کہ روشن دلائل و عقلی علوم و مجمع ساطعہ کوئی ان اندھوں میں اثر نہیں کرتی تھی اور یہ تقدیر الٰہی ہو اوتھالی جل جلالہ اگر چاہتا تو ہدایت پاتے ولیکن اوتھالے نے نہیں چاہا اوتھالے قادر مختار ہی اسی کی حکمت بالغہ ہو جو چاہے کرے جو کیا

یَسْهَدُونَ اَنْ اَللّٰهُ حَرَّمَ هٰذَا و اوضح ہو کہ ہم اسم فعل ہو جس میں مذکر و مونث اور واحد و مشبہ و جمع یکساں ہو اور یہ اہل جہان کے نزدیک ہو اور قرآن مجید انھیں کی زبان میں غالب ہو اور اہل بخدا ایمان لیا و پلوا و ملی بھی لاتے ہیں جیسے دیگر افعال میں ہو ولیکن قرآن بربان حجازی و منہ قولہ تعالیٰ و الفاکین لا فواہم بل الینا۔ اور معنی اس کے اس مقام پر یہ کہ یا تو ہم و احقر وہم اور سدی ہم

واسعتہ اسے تمام مخلوقات پر اسکی رحمت چھائی ہوئی ہو کہ باوجود نافرمانی سرکشوں کے علم فرماتا ہو اور اس تمام نعمت سے جو مخلوق فرمائی ہو انکے احسام کی معیشت عطا فرماتا ہو اور جو بندے اسکی درگاہ کی طرف رجوع لاتے ہیں انکے قلوب کو لطف خطاب سے تربیت کرتا ہو اور انوار جمال سے منور فرماتا ہو۔ اور نیز آسمین جہور کے ساتھ بلطف ہو کہ باوجود اس حال خراب کے حسین پڑے ہیں اسکی درگاہ کی طرف رجوع لادین اور ساحل لطف و کرم پر پہونچکر نجات پاویں۔ اور نیز آنحضرت صلیع کی مواسات ہو کہ اگر ان لوگوں نے جھٹلایا تو کہہ دے کہ اولیائے رحمت والا ہو مجھکو تمھارے پڑوس سے چھڑا کر اپنی جوار میں لا دیگا۔ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ آسمین آنحضرت صلیع کو اشارہ کیا گیا کہ جسے تجھے اعراض کیا اسکو تو میری طرف رغبت دے تو جو میری طرف راغب ہو گا وہی تجھے رغبت کرے گا اور کوئی رغبت نہ کرے گا۔ انکو رحمت میں طبع دے اور اپنے قلب کو اُنسے منقطع مت فرما۔ استاد رحم نے کہا کہ آسمین اشارہ یہ ہو کہ اولیاء کو مخصوص رحمت سے سرفراز کیا اور اعداء کو مخصوص طردہ لعنت سے پس صورت انسانہ میں دو وزن کی گنجائش ہو اور وہ بیچ ہو اور قسمت ازلی سے دونوں کو تیز و تفصل کر دیا حاصل ہو کہ واسعہ رحمت میں شمول ہو اور خاصہ رحمت سے اولیاء راہ نقد مخصوص ہیں۔

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا

مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ

عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ كَلَّا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

تَخْرُصُونَ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ

قُلْ هَلْ مَشْهُدَاءُ كَلَّا الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا

فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا

بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَأْتِي رَبُّكُمْ بِدَلِيلٍ فَتَكْفُرُونَ

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَأْتِي رَبُّكُمْ بِدَلِيلٍ فَتَكْفُرُونَ

ذَلِكَ جَزَاءُ يَسْعَىٰ بِغَيْرِ حِسَابٍ اے ذلک التحريم جزيا ہم بسبب غلظتہم باسبق فی سورۃ النساء۔ یہ تحریم بھی کہ ہم نے اس جزا دی تھی یہود کہ بسبب اس کے ظلم کے جو سورہ نسا میں مذکور ہو چکا۔ **وَإِنَّا لَصَدِّقُونَ** یعنی جو چیزیں ہم نے فرمائی ہیں اور اور جو وعدہ دو عید ہم دیتے ہیں انہیں ہم پستے ہیں۔ وقال النحافہ فی قولہ ذلک جزيا ہم الخ۔ یعنی یہ تنگی و تحریم جو ہمتے ان پر لازم کر دی یہ اس کے افعال ظلم کی سزا تھی کہ انھوں نے بغاوت و مخالفت کی۔ لکھا قال تاملے فطلم من الذین ہادوا حرنا علیہم طلیات اعلت لہم الآیہ۔ اور قولہ انما لصا دقون۔ یعنی ہمتے جو انکو جزا و سزا دی اس میں ہم عادل ہیں اور ابن جریر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یعنی اسے محمد جو ہمتے تجھ کو خبر دی کہ یہود کی مخالفت و نافرانی سے ہمتے ان پر یہ چیزیں حرام کر دیں بھی صحیح ہے اور وہ لوگ جو ہمتان کرتے ہیں کہ حضرت یعقوب نے حرام کر لی تھیں یہ غلط ہے اور قولہ کل الطعام کان حلالا لیتی اسرائیل الا ما حرم اسرائیل علی نفسہ الآیہ کی تفسیر میں مفصل گذر چکا ہے پھر واضح ہو کہ عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ کو خبر پہنچی کہ سمر نے شراب فروخت کی ہے تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سمرہ کو قتل کرے کیا اسکو یہ نہیں معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لعنت کسے اللہ تعالیٰ یہود پر کہ جربا ان پر حرام کی گئی تھی اسکو انھوں نے بکھلا کر فروخت کیا۔ رواہ البخاری و مسلم۔ واضح ہو کہ سمرہ سے جہنم میں خطا ہوئی کہ شراب کی بیع جائز سمجھے حالانکہ سلف و طاعت نے اسے حرام ہونے پر اتفاق کیا ہے مگر آنکہ بعض سے اسطرح اجتہاد میں خطا ہوئی جسکو انھوں نے ترک کیا۔ جابر بن عبد اللہؓ سے سال فتح مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول نے شراب و مردار و سونہ و خون کی بیع حرام فرمائی تو غصہ کیا گیا کہ یا رسول اللہ مردار کی جربا سے آگاہ فرمائیے کہ اس سے کھالین چکنائی جاتی اور کشتیوں پر طلاؤں کیا جاتا ہے اور لوگ اس سے چرلغ روشن کرتے ہیں تو فرمایا کہ نہیں وہ حرام ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے ان پر جربا حرام ہوئی تھیں اسکو انھوں نے بکھلا کر فروخت کر کے اسکا ٹمن کھایا۔ رواہ البخاری و مسلم۔ عن ابی ہریرہؓ مر فوفا اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے ان پر جربا حرام ہوئیں اسکو بیکر اسکے دام کھائے۔ رواہ البخاری و مسلم و فی روایت عن ابن عباسؓ مر فوفا اسکے دام کھائے اور اللہ تعالیٰ نے کسی قوم پر کوئی چیز حرام کر دی تو اسکے دام کھانا بھی حرام کر دیا ہے۔ قال المترجم اصل لفظ میں انحصار بقولہ ان التلیم محرم علی قوم اکل شئی الا حرم علیہم ثمنہ۔ رواہ ابن مردویہ و ابو داؤد و الامام احمد۔ اس سے ایک کلیہ اصل ثابت ہوئی کہ جس قوم پر جو چیز حرام ہو تو اسکے دام بھی حرام ہیں۔ قال المترجم اگر کھا جاوے کہ فقہ حنفیہ میں چیتے دہلی وغیرہ کی بیع جائز ہے حالانکہ یہ چیزیں کھانا حرام ہو تو جواب یہ ہے کہ اگر ان چیزوں کا گوشت فروخت کر دیا جائے تو وہ زائدہ بغرض پالنے کے فروخت ہوئی ہیں اور بعض نے کہا کہ بلی کے دام بھی حرام ہیں اور یہی اعطایا اللہ اعلم۔ **فَإِنْ كَذَّبُوا لَكَ فَمَا بَأْسُ بِهِ - فَقُلْ لِمَ سَبَقَكَ دُورُ حِمَاةٍ وَإِسْعَاقِ حَيْثُ لَمْ يَلْبِا جَلْمٌ بِالْعُقُوبَةِ بِهِ وَفِيهِ تَلَفٌ مَدْعَانِ لِمَ الْإِيمَانِ -** پھر اگر کافر لوگ تجھ کو جھٹلا دیں اس چیز میں لینے اس چیز شرع میں جو تو ان کے پاس لایا تو کہہ دے ان سے کہ تمھارا پروردگار وسیع رحمت والا ہے کیونکہ تمھیں اس جھٹلانے پر جلد ماخوذ کر کے عذاب نہیں دیا بلکہ مہلت و تاخیر دی ہے کہ غور و سمجھ کے بعد ایمان لائے۔ اس میں مہربانی ہے انکو ایمان کی طرف بلانے میں پھر تہذیب فرمائی۔ **وَلَا يَرْدُ بَاسُكَ** اذاجا ہم اے عذابہ عن القوم المحرمین یعنی نہیں رد ہوتا عذاب الہی گناہا قوم سے جو وقت آجاتا ہے۔ یعنی قوم گنہگار اگر راہ پر نہ آئے تو جب عذاب آگیا تو پھر نہیں مہلت ہوتی ہے **فَنَفْسُ فِي الْعَرَّاسِ -** قولہ فان کذبک فقل الخ۔ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو تسلی فرمائی اور طبع دلائی کہ جسکے من میں عنایت ازلی کے ساتھ ایمان مقدر ہوا ہے وہ اول تعالیٰ کے باب لطف و عفو و کرم کی طرف رجوع لادیکھا اور بخشا دیگا اگرچہ فی الحال امتحان کی صورت میں فدا و پڑا ہوا اور قولہ ذر جنت

عموم مراد ہے تو جملہ مشغوم کی حرمت لاحق کیا جائیگی۔ پھر واضح ہو کہ نیت سے مراد وہ حکومت میں مرد کہتے ہیں لینے فودم جاوے ورنہ فسقا کا عطف ہے اور وہ بھی شرعاً مردار ہے ساگر کہا جاوے کہ آیت یکہ سے تحریم بالعدن جہور کا الحاق کی گیا حاجت ہوئی بسبب آنکہ کہ من وہی وحی تھی تو جواب یہ کہ سورہ بقرہ مدنیہ آیت میں بھی بقولہ انما حرم علیکم المیتہ والدم ولحم الخنزیر والآتہ یہی چار چیزیں بلفظ حصر انما مذکور ہیں پس مدنیہ آیت مطابق یکہ ہوئی۔ پس جہور کے نزدیک منحصر نہیں بلکہ جو نص کتاب و سنت حرام ہے مانند بی دکرے و جیل و ہمد و دھوا وغیرہ کے اور جو محرمات کے ذیل میں داخل ہیں بنا بر بیان اصول کے سب حرام ہیں۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْعِزْرِ حَرَّمًا عَلَيْهِمْ

شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَاءُ عَمَلِهِمْ وَحَرَّمَ

ذِي ظُفْرٍ رَہو الم تفرق بین اصالبہ کالابل والنعام۔ ذی ظفر لینے ناخن والا ہر وہ جو پایہ پر پند ہے جس کے اصالب میں تفرق نہ ہو جیسے اونٹ و لغامہ وغیرہ۔ ذیل ذی ظفر ہر پرند جو پایہ جس کے ایک اصبع ہو اور اس میں حافر و خف و مخلب بھی داخل ہے پس اونٹ و گائے و بکری و لغامہ و بظاہر غیر سب داخل ہیں اور نیز ہر جو پایہ جس کے حافر ہو اور پرند جس کے مخلب ہو شامل ہے لیکن حافر و خف کو ظفر کہنا مجاز ہوگا۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ ذی الظفر وہ جو شفع الاصابع ہو قیادہ ہائیم میں سے ہو یا پرندوں میں سے اور مجاہد رحم نے فرمایا کہ جس بھیہ کے قوائم میں الفرج نہ ہو اور جس کے قوائم میں الفرج ہو اس کو یہود کھاتے ہیں۔ شاید یہود کا ذکر باعتبار مخصوص حرمت کے ایک اصل و قاعدہ پر ہے جو مخلوقات شرکین کے کہ انھوں نے اپنے و ہم پر بدون کسی اصل کے نکالا تھا۔ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْعِزْرِ حَرَّمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا۔ الزب و لحم الکلی۔ ثوب جمع ثرب کی اور کلی جمع کلیہ معنی گردہ۔ پس کالین میں کہا کہ ثرب وہ لحم رقیق جو کھانے

لینے اور چھ و انتون پر لپٹی ہوئی ہے۔ اور یہی قاسوس میں مذکور ہے اور یہ تفسیر بشر نفعت ہے اور مراد بیان فقط وہ چربی ہے جو اوچھ پر ہو۔ جیسا کہ علامہ قرطبی رح نے تفسیر کی ہے۔

وَالْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ۔ اور ابن جریج نے کہا کہ جیتی کی چربی ہے کہ مختلط ہو عصب سے وہ حلال ہے اور جملہ قوائم و پہلو و آنکھ و سر و ذنا اسکے اور جو چربی سے مختلط ہو وہ حلال ہے۔ کما قال قتادہ۔

وَالْحَوَايَا۔ اور علامۃ الحویا و اہی الامعار جمع حاویا و حاویہ ہیں۔ اور حوا یا جامع حاویہ کی یا جامع حاویہ کی ہے معنی انت اور ادلی آنکہ کہا جاوے و ایا یعنی باعرج جمع یعنی

بسیں میٹھنے والے جمع ہونے والے جانوروں کی آئین پس جو چربی انہر ہو وہ یہودیوں پر حرام نہ تھی اور یہی جہور مفسرین کا قول ہے۔

أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ۔ جو چربی کہ ہڈی سے مختلط ہو اور وہ چلتی کی چربی ہے کہ وہ اسکے واسطے حلال ہوئی تھی۔

وَالْحَوَايَا۔ اور علامۃ الحویا و اہی الامعار جمع حاویا و حاویہ ہیں۔ اور حوا یا جامع حاویہ کی یا جامع حاویہ کی ہے معنی انت اور ادلی آنکہ کہا جاوے و ایا یعنی باعرج جمع یعنی

بسیں میٹھنے والے جمع ہونے والے جانوروں کی آئین پس جو چربی انہر ہو وہ یہودیوں پر حرام نہ تھی اور یہی جہور مفسرین کا قول ہے۔

رزق ہو اور وہ عرفان کی دلیل سے تحقیق حاصل کرنا اور روح کے واسطے رزق ہو اور وہ محبت اسطرح کہ سچائی سے تمام موجودات غافل سے
احترام کرے اور سر باطن کے واسطے رزق ہو اور وہ ایسا شہور ہو کہ اسی کے قریب معائنہ و دیدار ہو۔ یعنی جو قیامت میں حاصل ہو گا وہ اس
اسرار اسکا ثبوت ہے اور اللہ اعلم بالصواب پھر جب اوتقالے نے اہل جاہلیت کے طریقہ کا جہالت و گمراہی ہونا بیان کر دیا تو بیان مسیح

اے کچھ فرمادیا کہ تحلیل و تحریم بدون وحی آسمانی نہیں ہو سکتی ہے۔
قُلْ لَا أُجِدُّ فِي مَا أُوْحِي إِلَيَّ حُرْمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
نوکہ میں نہیں پاتا جس حکم میں کہ چھو بہو بھا کوئی چیز حرام کھانے والے کو جو اسکو کھاوے مگر انکود ۔

مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ أَضَلَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

الذی کے سوا کسی کا نام پھر جو کوئی عاجز ہو نہ زور کرے نہ زیادتی تو تیرا رب معاف کرنا ہو رہبان
 قُلْ لَا أَحَدٌ فِيمَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مُحَرَّمًا شَيْئًا مِّنْهُ لِي أَعْلَمَ بِمَا يَفْعَلُونَ
 طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ كَيْسِي كَلَامِے اے پر جو اسکو کھاوے۔ خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔ برخلاف اپنی رائے وہ ہوا سے نفسانی سے

گرسنے والے جاہل مشرکوں کے کہ وہ بعض چیزیں مردوں پر حلال و عورتوں پر حرام کرتے تھے۔ اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ مَيْتًا بعض نے
 یوں بیانِ محکمہ اور عیبتہ کو رافع پڑھا اور اکثر فراء نے نصب پڑھا۔ اور بعض نے ابن کثیر و حمزہ رحمہ نے تکون بتا دیا ہے۔
 معنی اسکے استثناء میں پس مستثنیٰ نہ یا تو لفظ عام مقدسہ جیسا کہ مفسر رحمہ نے اشارہ کیا یعنی کوئی چیز محترم نہیں یا تا یا مردانہ ان شیاہ

بجیرہ و سائبہ وغیرہ سے جلوسٹرکین حرام کر کے تھے کوئی چیز حرام نہیں پاتا مگر آنکہ ہودے وہ چیز درار۔ اَوْ كَمَا شَفَّوْا مِنْ رَوَانِ بَخْلَافِ اس کے جو روان نہوا مندر جکر اور تلی کے یا گوشت سے مخلوط کے کہ وہ حلال ہے۔ اَوْ لَحْمٍ خَنْزِيرِيں یا سور کا گوشت چھ
فَيَا نَكَرُ جَسَدٌ كَيْدَنَكُمَا وَهَ نَابَاكُ یعنی حرام ہے۔ لحم کی خصوصیت بوجہ قولہ طاعم لطیبہ کے یہی کیدن کہ گوشت ہی کھا یا جاتا لیکن سور کا گوشت

حرام ہو کر دیگر اشیاء بدرجہ اولیٰ حرام ہیں اور فائدہ کی ضمیر بعض نے خنزیر کی طرف راجع کی لینے فان الخنزیر جس کیونکہ سورنجس اور پس اسکی بالکلیہ حرمت ثابت ہو گئی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ نجس العین ہے۔ **اَوْ فَسَقًا** یا فسق ہو چکی یہ صفت ہے کہ۔ **اَهْلًا غَيْرَ** اللہ کے غیر خدا کے واسطے اسکا اہلال کیا گیا ہو یعنی غیر خدا کے نام پر نفع کیا گیا ہو۔ **قَالَ** النیشاپوری فہیچہ حلال ہونے میں دو شرط ہیں ایک تو اسے اس کے ذریعہ سے کھانا دیا جائے اور دوسرا کہ اس کے ذریعہ سے کھانا نہ دیا جائے۔

ہیں ایسا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جاوے اور دوم اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب کے واسطے فریج کیا جاوے پس مشترکین بعض کو اللہ تعالیٰ کے نام پر فریج کرتے اور بعض پر رب کا نام لیتے اور تقرب کسی میں نہ تھا۔ فقہا عطف اور حکم خیر پر۔ پر اور درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جائز ہے کہ اہل کافہ قول لہ ہو لیتے اہل غیر اللہ یہ فقہاء اور بعض نے کہا کہ محل مستثنیٰ پر عطف ہو سکتا ہے لہذا ان کیوں اولاً فقہاء

اسکے کھانے کا نام غایر یا غ و کاشا ہے اسکی تفسیر گندرجی ہے، فَاِنَّ رَبَّكَ عَفُوٌّ رَحِيْمٌ نے کہا کہ جو محرمات مذکور ہوئے انکے ساتھ سنت سے لائق ہے گئے ہیں ہر روز دو جاؤ اور ہر پرندہ شکاری کہ انکا گوشت بھی حرام ہے۔ واضح ہو کہ ابن عمر و ابن عباسؓ

سے یہ تحریم و تحلیل ذکر حضرت اسماعیل کے وقت میں نہ تھا تو کسی قیامی قاعدہ سے نکالا ہو گا کیونکہ ترقیقی و ثابت نہیں
 پس ملت بھی ذکر وراثت و استبدال رحم کی باطل علاوہ برین انعام میں سے فقط اہل کے ساتھ یہ خصوصیت کسی جہت سے ہو پس جب
 ترقیقی نہیں اور نہ کوئی اصل شرعی ہو تو شاید تم نے خود حاضر ہو کر سنا ہو گا یہ بالضرور باطل ہیں خواہ مخواہ تم جھوٹے ہو۔ اور امام فخر رازی نے
 کبیر میں سنی آیت میں دو وجہ دیگر لکھیں ایک یہ کہ یہ کلام ان کے قول کا باطل ہونا ثابت کرنے پر استدلال نہیں بلکہ استفہام انکاری ہے یعنی تم
 کسی نبی کی نبوت کا اقرار و اعتراف نہیں کرتے تو کیونکر کہتے ہو کہ یہ حلال ہو اور وہ حرام ہو۔ اور دوم آنکہ اللہ تعالیٰ نے انعام کے آٹھ ارجح
 بیان فرمائے تو تم نے سحیر و سائبہ و وحیدہ و عام کی تخصیص فقط جنس اونٹ سے کیونکہ رکھی اور باقی تین اقسام میں کیونکہ چھڑی ہو قال
 المتحرسم رازی رحم نے ان دو وزن و جہوں کو اپنی طرف منسوب کیا ولیکن متحرسم کے نزدیک دو وزن و جہیں بہت ضعیف ہیں اور
 شاید یہ گریز فقط اسی دہم سے ہے جو متحرسم نے بیان کر دیا اور امید کر کہ انشاء اللہ تعالیٰ جس طرح متحرسم نے دفع دہم میں توفیق بھی
 تقریر کر دی ہو اب کسی کو دہم کی گنجائش نہ ہوگی و الحمد للہ رب العالمین۔ بالجملہ ثابت ہوا کہ شرکون نے شیطانی احکام کی پیروی کی اور
 اللہ تعالیٰ پر اقرار باندھا لیا۔ **فَمَنْ أَظْلَمُ** سے **لَا أَحَدًا ظَلَمَ**۔ **مَنْ أَفْقَرُ** **عَلَى اللَّهِ** لکھا گیا کوئی نہیں جو حکم ظالم
 ایسے شخص سے جسے اللہ تعالیٰ پر اقرار باندھا۔ **وَرِغَ** ان تحریم و تحلیل مذکورہ میں۔ **لِيُضِلَّ النَّاسَ** بغیر علیہ تاکہ گمراہ
 کرے لوگوں کو بدون علم کے۔ یعنی بہالت سے۔ قال الخطیب فی السراج البیہر یعنی بدون علم شرعی کے لوگوں کے گمراہ کرنے کے واسطے
 اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھا تو اس سے زیادہ کوئی ظالم نہیں ہے جیسے عمرو بن لُحی تھا جسے سب سے پہلے مجبور کرنا اور سب سے پہلے نکالا اور دین اسلام
 علیہ السلام کو بگاڑا اور اسی وعید میں ہر وہ شخص بھی شامل ہے جو عمرو بن لُحی کے طرز پر ہوا نبی نکالے کوئی ایسی بات جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے یا اسے
 رسول علیہ السلام دیا اور اس کو اللہ تعالیٰ کا حکم بتا دے یعنی شرعی بات بتلا دے پس وہ بھی ظالم ہے اور اس وعید میں داخل
 ہے کیونکہ لفظ عام ہے تو تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے پس جس کسی نے داخل کی دین اسلام میں ایسی کوئی بات جو اس دین میں نہیں تو وہ اس
 وعید میں داخل ہے انتہی ترجمہ قول الخطیب رحم۔ اور اسی طرف شیخ حافظ ابن کثیر رحم لے اشارہ کیا ہے۔ بالجملہ بالاجماع سلاشی کی راہ میں
 کہ آدمی ظاہری اعمال میں انکو بہت کافی سمجھے جو صحابہ رضی اللہ عنہم و سلف صالحین کے وقت میں تھیں اور اسے اپنے نفس کی اصلاح کو کے راہ
 شریعت سے معذور و طریقت تک پہنچنے کی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اور شیطان کے دوسرے وادہام سے بچ جاوے اور حدیث صحیح میں
 ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ علم کو جہیں نہیں لگا بلکہ علماء ائمہ جاوینگے یہاں تک کہ جب لوگ جاہلون کہہ بیٹھنا و بناوینگے تو وہ گمراہ اور دوسروں کو
 گمراہ کریں گے۔ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا قوم ظالم کو۔ بجمہ ظلم کے یہ ہے کہ عالم کی بات
 نہ مانے کیونکہ نفس پر گران ہوگی اور شیطان کے مخالف ہوگی اور مان لے جاہل کی بات جو عالم و درویش کی صورت میں ہونے میں اور نتیجہ اسکا
 یہ کہ گمراہ ہو جاوے **فَنَفَى** **الْعَرَالِ** **قَوْلَهُ** **تَعَالَى** **وَمِنَ الْإِنْعَامِ** **حُمُولٌ** و فرشا۔ اشباح و ارواح و قلوب و عقول و ہر
 کے واسطے رزق علیحدہ ہے پس اشباح کا رزق وہ ہے جو عالم فعل میں موافق علم کے اسکے واسطے پاکیزہ و حلال ہو۔ اور رزق ارواح مشاہدہ
 تجلی صفات ہو۔ اور رزق وہ انوار غیب میں جو اسکو منکشف ہوں۔ رزق عقول وہ انوار آیات جو اسکو لائح ہوں۔ رزق ہمارا وہ دیدار و آ
 سے جو علوم خاص اسکو نصیب ہوں۔ استاد رحم نے فرمایا کہ رزق وہ ہے جس سے انتفاع حاصل ہو اسکی دو قسمیں ہیں رزق ظاہر اور رزق
 سرائے۔ پس اول تو جو دولت غیر متناہی ہو اور دوم شہود کریم ہو بلکہ عدم میں گناہ ہو جائی یعنی خودی سے فانی ہو جانا۔ اور قلب کے واسطے

و مادہ دونوں حرام ہیں کیونکہ دونوں قطعاً رحم سے متولد ہیں پھر یہ شخص بعض بعض کے کہان سے ہوئے۔ یہ استفہام الکھری، ہر آیت میں دلیل ہو کہ قواعد شرعی اصول پر ہیں اور شریک باتین نہیں ہیں چنانچہ کل مسک حرام وغیرہ بعلت سکر صبح ہیں اور اہل اسلام میں علماء اصول الفقہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے آئین اچھی گوشش کی اللہ تعالیٰ سب پر رحم کامل فرماوے پس جسے انکو مضموع سمجھا وہ بیوقوف ہے۔ اور نیز آیت میں دلیل ہو کہ ہر تحلیل و تحریم وغیرہ میں علم شرعی معتبر ہو وہ اول فقہ یعنی کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم است و آخر میں قیاس مجتہد ہو اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ظاہر کرنا بدلیل کہ اس صورت و مسئلہ میں یہ حکم اللہ تعالیٰ کا نکلتا ہو اور یہ معنی نہیں ہیں کہ قیاس کر کے مجتہد خود کوئی حکم بناوے حتیٰ کہ اگر مجتہد کو کسی مسئلہ میں کوئی حکم الہی ظاہر ہو تو وہ خاموش رہے۔ اور نیز واضح رہے کہ بہت سے امور ایسے ہیں کہ انہیں عقل کو مجال نہیں جیسے نازدن کی رکعات اور شکر عید کے دن روزہ حرام ہو اور جیسے داری وغیرہ کی روایت میں ثابت ہو کہ کچھ لوگ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک حلقہ کر کے بیٹھے اور اسی طرح ذکر کرتے طریقہ نکالا کہ سب کے سب سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھو۔ پھر سب کے سب الحمد للہ الحمد للہ پڑھو اسی طرح پس عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اسکو بدعت قرار دیا اور ان لوگوں نے کہا کہ یہ تو فقط یاد الہی ہو مگر آپ نے ملامت کی اور فرمایا کہ ابھی اتنا زمانہ نہیں گذرا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برتن ثابت موجود ہیں مگر تم نے بدعتیں نکالیں۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے دیکھا کہ اکثر انہیں سے خارجیوں کے ساتھ مارے گئے۔ بالجمہور اور توفیقی ہیں انہر کوئی اصل نہیں باندھی جاتی ہے اور یہ سب مفصل علماء اصول الفقہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کے حق میں جہاد سے کوئی مسئلہ بیان کرے دلیل شرعی سے سزا دینا ظاہر فرماتے تھے اور یہ بھی کتب میں مذکور ہے۔ بالجمہ آیت میں مشرکوں پر ملامت کی کہ کون علم شرعی تمہارے پاس ہے جس سے تم یہ تحریم و تحلیل کا حکم ظاہر کرتے ہو حالانکہ سوائے دلیل شرعی کے کوئی علم و فن ہو وہ قطعی دربارہ غیب کے نہیں ہے۔ پھر اسی طرح دوسری قسم یعنی بائی چار ازواج کے بارہ میں فرمایا۔ **وَمِنْ الْأَبْلِ اثْنَيْنِ زَوَادِهِ - وَمِنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ زَوَادِهِ** پیدا کین۔ **قُلْ هُوَ الَّذِي خَلَقَ أَمْوَالَكُمْ الْأَثْنَيْنِ أَمَّْا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِنَّ أَرْحَامُ الْأَثْنَيْنِ** یعنی انہیں بھی ازواج و کورس حرمت ہو تو سب زوار ازواج نہ شکر و الفت مادہ اور اشتمال رحم ہو تو دونوں حرام ہیں حتیٰ کہ چھوٹے سے بڑے تک اور ماسوائے ان کے جو ٹکڑے نہیں انہیں بھی یہ بات تم نے کس اصول شرعی پر قرار دی ہو۔ مشرکوں پاس اسکا جواب کہاں تھا وہ تو شیطان کی شرع مانتے تھے اور اسی کے دوسرے سے اللہ تعالیٰ پر افترا کرتے پھر افتراء و باطل سب بے بنیاد ہیں وہ کہان تک جل سکتے ہیں۔ لا محالہ لا جرم ہوئے پھر انکو اور بھی تکلیت کی اور نذر مندہ کیا بقولہ۔ **أَمْ كُنْتُمْ إِيَّائِي تَكْفُرُونَ - شَهِدَاءُ إِذْ وَصَّيْكُمْ اللَّهُ بِهَذَا** علم وحی تو نہیں ہے بلکہ یہ کہ تم وہاں حاضر ہو جوتھے جب اللہ تعالیٰ نے تمکو اس تحریم کی وصیت فرمائی پس تم نے اس پر اعتماد کیا اور کہنے لگے کہ۔ اللہ اصرار نہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ہمکو اسکا حکم کیا ہے۔ حالانکہ یہ سب تو کچھ نہیں ہیں ضرورت میں اس دعوے میں جھوٹے ہو افتراء باندھتے ہو اور بڑا اللہ تعالیٰ سے کہ خواہ مخواہ مرد کے اور مرد کے ہی عذاب میں پڑو گے۔ واضح ہو کہ بعض کو یہ دہم ہو کہ شرعی تحریم و تحلیل کو بھی تو یقینی ہیں کہ جہاں تک بتلائے گئے ہیں انہیں تک واقفیت ہو اگر ہر قیاس نہیں ہو سکتا لہذا مشرکین اپنے افتراء کی رو کر دیا کہ تم علم شرعی سے بتلاؤ کہ چار ازواج فحان و مغزین اور چار ازواج اہل ذلقرین تم نے کس شرع ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام

جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے حلال کیا اسکو کھانا اور شکر الہی اور ہر وقت اپنے نفس کی اصلاح کرو تاکہ کمال درجہ تک
 آئی کہ پہنچو اور شیطان سے ہوشیار ہو۔ **إِنَّ لَكُمْ لَكُوفًا** یعنی شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے اسنے
 تمہارے باپ آدم کو جنت سے نکالا اور تمہاری گمراہی کا بیڑا اٹھایا و لقد اصل سنگم جہلا کثیرا اقلیم کو تو اقلیون تم میں سے بہت سے
 گمراہ اگلوں کے اسنے گمراہ کر دیا یہاں تک کہ وہ انبیاء علیہم السلام سے پھرے آخر کار بہت سے مختلف عذاب الہی سے ہلاک ہوئے
 اب بھی کیا تم نہیں سمجھتے ہو یہاں تک کہ شیطان کے حرام بتلانے سے حرام سمجھنے لگتے اور حلال بتلانے سے حلال رکھتے ہو حالانکہ یہ الہی
 بات ہے چنانچہ اسنے پاکیزہ گشت سائنڈ اونٹ وغیرہ کا تبر حرام کیا اسکو تم نہیں کھاتے اور فون کو جمع کر کے اسکے ٹھٹھے کے ٹھٹھے کاٹ کر
 کھاتے اور مردار جانور اور کھال اور ایسی ہی ناپاک چیزیں کھاتے جاتے ہو۔ تمکو ذرا بھی عقل نہیں آتی۔ پھر کہہ کر نکو اسنے یوسف
 بنایا کہ آخر تم نے اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ایسا حکم دیا ہے۔ قل ان اللہ لایامر بالفحشاء۔ اللہ تعالیٰ کبھی فحش
 باتوں کا حکم نہیں فرماتا۔ پھر اللہ تعالیٰ عز وجل نے حملہ و فرس کو بیان کر کے انکو تنبیہ فرمائی کہ تم شیطان کے مسخرے بنے اور عقل سے
 دور رہو۔ **تَحْمِيلًا** اُس و لہجہ بدل واقع ہی حملہ و فروشا کا۔ یعنی یہ انعام حملہ و فرس جہل ثانیہ ازواج ہیں یعنی چار بولہ بن چا
 صنف کے۔ اور ازواج جمع زوج کی کبھی معنی صنف آتا ہے اور معسرہ وغیرہ نے ازواج بمعنی اصناف لیا ہے۔ اور سیفادی رحمہ
 لہا کہ زوج وہ کہ اسکے ساتھ جنس کا دوسرا اسکا مزاج ہو اور کبھی ان دو وزن کے مجموعہ کو کہتے ہیں۔ یہاں معنی اول مراد ہیں۔ چنانکہ
 واحد اگر ایسا ہو کہ منفرد ہو خواہ نہ ہو یا مادہ تو اسکو فرد کہتے ہیں اور اگر اسکے ساتھ اسکی جنس سے جمع ہو جاوے ایک مذکر اور ایک مؤنث
 تو دو وزن کو بھی کبھی زوج کہتے ہیں اور ہر ایک کو بھی اس حالت میں زوج کہتے ہیں اور ہر مؤنث کو زوجہ کہنا تو یہ عجیب کی بولی ہے عرب و اعراب
 زوج ہی کہتے ہیں اور دو وزن کو زوج جان بولتے ہیں کافی قولہ وجل منہ الذرہین الذکر والانثی۔ اسی واسطے یہاں چار بولہ کو زوج فرمایا
مِنَ الصَّانِ اثْنَيْنِ اے زوجین اثنین الذکر والانثی۔ یعنی صان سے دو زوج نو مادہ۔ **وَمِنَ الْمَعْشَرَ ثَلَاثِينَ**
 اور معشر سے بھی دو زوج نو مادہ۔ الصان جمع صائن اور مادہ کو صائن کہتے ہیں اور یہ ان بکریوں کی قسم ہے چہر صوف یعنی بشم ہوتی ہے۔
 اور معشر اسکے برخلاف جنکے بال اور چھوٹی دم ہوتی ہے۔ پس صان کے نزدیک شش کہتے ہیں اور مادہ کو بھی کہتے ہیں۔ اور معشر کے نزدیک شش
 اور مادہ کو معشر کہتے ہیں پس ثانیہ ازواج میں سے اربعہ یعنی چار کو یکجا ذکر کیا کہ مشرکین انہیں خاص خاص تحلیل و تحریم شیطانی کے معتقد
 تھے جیسا کہ سابق میں مذکور ہو چکا ہے تو انکو ذکر کر کے فرمایا۔ **قُلْ** یا محمد لمن حرم ذکر الانعام تارہ وانا نھا آخری واسب ذلک الی اللہ
 افتراء علیہ۔ یعنی کہہ دے اے محمد ہر ایسے مشرک سے جسے کبھی انعام کے ترک حرام سمجھا اور کسی صورت میں مادہ کو حرام جانا اور اسکو
 اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے یون ہی حکم دیا ہے پس ایسے مشرک سے کہہ کہ **عَالِدُکُمْ سَائِمٌ** بھلا مرد مذکر
 صان و معر کو حرام کیا یعنی کبش و تیس کو حرام کیا تبر **اِنَّ الشَّيْءَ** یا ان دو وزن کے مادہ یعنی بچہ و معر کو حرام کیا۔ **اَمَّا**
سَقَلَتْ عَلَیْہِ اَرْحَامُ الشَّيْءِ مادہ کبش ہوا اسپر دو مادہ کا بچہ و ان خواہ نہ ہو یا مادہ ہو۔ **فَیَسْتَوِی بَعْلُ**
عَنْ کَیْفَہِ تَحْرِیمِ ذَلْکَ۔ آگاہ کرو مجھکو علم کے ساتھ اسکی تحریم کی کیفیت سے۔ **اِنَّ کُنْتُمْ صَادِقِینَ** اگر تم سچے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تبر
 اسکو حرام کیا ہے۔ سنی یہ ہیں کہ کس اصل پر تم کو تحریم بتلائی گئی ہے اگر ازواج مذکورہ ہی یعنی نہ بولنے کی جہت سے تحریم آئی ہے تو سب نہ حرام ہیں
 پس بعض کی تخصیص کیوں کرتے ہو اور اگر مؤنث بولنے کی جہت سے ہو تو جہل مؤنث حرام ہوئے اور اگر اشتہائی رحم سے تحریم ہو جاتی ہے تو نہ

الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكَاغِدٌ وَمُبِينٌ ۚ تَمْنِيَةٌ أَرَادَ مِنَ الضَّالِّينَ وَمِنَ

شیطان - بدو بدو - بخارا - پھینک دے - مرچ ہو - پید کیے آئے - نرا اور ادو - جیٹن - اور اور

المُعْزَانِیْنِ وَقُلْ الذِّكْرُیْنِ حَدَّامِ الْاَنْشِیْنِ اَمَّا اسْتَمَلَتْ عَلَیْہِ

کبریا میں سے جو میرے لیے جو تو کہ دو دن نہ
 حرام کیے ہیں اور دو دن
 یاد و حوریت رہا ہے

أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مادہ کے معنی ہیں

اَشْنٰیْنِ وَمِنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ وَقُلْ اِلَٰهَ الذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ اَمَّا الْاُنثٰیْنِ اَمَّا

اَشْهَدُكَ عَلَيْهِ اَنْحَا اَلْاَنْشِيَيْنِ ۚ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ وَصَّيْكَوْا اللّٰهَ

یہ ہے ان دونوں کے بیچ میں تم نے جو کچھ جانو اس پر عمل کرو۔

بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ

اس سے زیادہ گمراہ کن اور ظالم کوئی نہیں جس نے اللہ کی طرف سے خبر نہ رکھ کر لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے جھوٹا بیان بنایا ہو۔

پھر اس سے ظالم کو جو جہاد سے باز نہ رہے
 عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

بعض تحقیق اور تفسیر کو اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے رد اور مومنوں کی ہدایت کے لیے بیان فرمایا۔ **وَمِنْ أَكْثَرِ النَّعَامِ الَّتِي تَكُونُ فِي الْأَرْضِ لَا تَعْلَمُ بِحَقِّ اللَّهِ إِلَّا الَّذِي يَنْزِلُ فِي الرِّجْلِ** غالب استعمال اسکا اونٹ و گائے و بکری کے اذراع میں ہے اور تحقیق اور بکندری اس لیے اور انہی پاک پروردگار خالق تعالیٰ نے ہر ایک حملہ جانور اور انہیں سے انعام سے کر دیے **حَمُولَةً وَفَرْشًا** حملہ و فرش۔ پس حملہ بر وزن فعل یعنی فاعل حسین بیکر و تیشہ یکسان لفظ سے آتی ہے۔ قال المفسر ایسے انعام جو لادنے کے کام کے لائق ہیں مانند بڑے اونٹوں کے۔ اور فرش وہ جو بوجھ لادنے کے لائق نہیں جیسے چھوٹے اونٹ و بکریاں۔ انکو فرش اس واسطے کہتے کہ انہیں زمین کے مفروش ہیں یا زمین پر فرش ہیں بسبب زمین سے نزدیک ہونے کے۔ عن عبد اللہ بن سعود رحمہ اللہ وہ اونٹ جس پر لاداجاتا ہے وہ فرش چھوٹے اونٹ سے دو اور الحاکم و صحیح و کذا قال ابن عباس و مجاہد۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ حملہ تو اونٹ و گھوڑے و خیر و گدے و ہر جانور جس پر لاداجاوے۔ اور فرش وہ بکری بھڑی ہیں۔ اسکا کہ ابن جریر نے اختیار کیا اور کہا کہ میرے خیال میں فرش اسوجہ سے کہا گیا کہ زمین سے نزدیک زیادہ ہوتے ہیں قال المترجم یہ تفسیر بنا برائے انعام کا لفظ حملہ جو باپہ کو سولے درندے و اس کے مانند بکے شامل ہے۔ ریح بن انس و حسن و ضحاک و قتادہ و غیرہ نے کہا کہ حملہ اونٹ و گائے اور فرش بکریاں۔ تفسیر رحمہ اللہ نے شاید قول ابن عباس بروایت علی بن ابی طلحہ اختیار کیا کیونکہ ظاہر کلام اور زجاج رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل لغت کا اجماع ہے کہ فرش چھوٹے اونٹ ہیں۔ **كُلُوا** **مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ** کھاؤ اس چیز سے جو تم کو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا۔ **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** خطوات جمع خطوہ۔ گھم اور مراد طریقے ہیں یعنی بعض کو ان اقسام میں حرام و بعض کو حلال سمجھتے ہیں جو شیطانی طریقوں کی تم نے پابندی کی اور وہ چھوڑو اور

سوا سے نہ کہو گے ہوگا۔ عن ابی انعامہ سوائے زکوٰۃ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کچھ نہیں دیتے تھے۔ قال المترجم شایہ یعنی یہ ہیں کہ بانہ زکوٰۃ کے کوئی اور صدقہ اپنی بندہ ہوا نہ تھا ورنہ تصدیق کرنا تصحیح و آثار میں بہت ثابت ہو و من اخبار المذہب الادل من الثانیین والاحادیث والرازی وقد اشار المترجم الی اہل الفتوی فی ہذا الزمان ان لا تاملوا فیما نزل بالناس وانما بہت احب الی ما اختارہ انبیرہ والشر اعلم وہو الموفق للفراب۔ **وَلَا تَسْرِفُوْا** اور نہت اسراف کرو یعنی سب پیداوار صدقہ کرنے میں حتیٰ کہ شکار کے لیے کچھ نہ باقی رہے۔ **اِنَّهٗ لَا یُحِبُّ الصَّوْفِیُّ** اور نہتے نہیں دوست رکھتا صوفیوں کو یعنی حد سے تجاوز کرنے والوں کو نہیں چاہتا۔ قال ابوالعالیہ حصاد کے روز شکار ہم کچھ دیتے تھے پھر اس میں حد سے زیادہ دینا شروع کیا اور اسراف کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا۔ عن ابن جریج اس آیت کا سبب حضرت ثابت بن قیس بن شماس جو سب کے انھوں نے اپنا باغ خرما ورا اور کہا کہ میں آج کوئی میرے پاس مگر آنکھ میں آسکو دوں گا پس برابر دیتے رہے یہاں تک کہ شام کو ان کے پاس کوئی حیدر بار نہ رہا تو نازل ہوا کہ **وَلَا تَسْرِفُوْا** لا یحب الا یہ۔ رواہ ابن جریر عنہ۔ ابن جریج نے عطاء رحم سے روایت کی کہ ہر چیز میں اسراف کرنے سے منع کر دیے گئے سیاس بن مہر پور نے کہا کہ جہنم تو حکم الہی سے تجاوز کرے وہ اسراف ہو۔ سدی رح نے کہا کہ اپنے مال کو اس طرح مسترد کہ محتاج ہو کر بیٹھ رہو۔ سعید بن اسیب و محمد بن کعب نے کہا کہ صدقہ دینے سے ہاتھ مسترد ہو کہ یہاں تک کہ اپنے پروردگار کی نافرمانی کرو۔ قال المترجم اس قول میں اور اقوال اولے میں اسراف یعنی حد سے تجاوز ہے لیکن اول میں تو بیان اسکا کہ دینے میں اسراف نہ کرو۔ اور قول دوم میں بیان اسکا کہ بخل کی طرف تجاوز نہ کر لینے نہ دو یہاں تک کہ بخل تک زبیت ہو جائے۔ وقال مقاتل یعنی نزع و انعام میں بخل و شبہا نون کا حق تا کہ شرک نہ کرو۔ قال الزہری رحم یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے طور پر خرچ نہ کرو۔ قال الحافظ پھر ابن جریر رحم نے یہاں عطاء رحم کا قول اختیار کیا کہ ہر چیز میں اسراف سے ممانعت مراد ہو۔ اس میں شک نہیں کہ یہ قول صحیح ہے لیکن واللہ اعلم سیاق سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کھانے میں اسراف نہ کرنا مراد ہو لینے کھانے میں اسراف مسترد کر دینا کہ اس میں عقل و بدن کو مضرت ہو بانہ قولہ کھانا و اشربوا ولا تسرفوا الآیہ۔ اور صحیح بخاری میں ہے کہ کھانا اور پیو اور بہنو بدوں اسراف کے اور بدوں اترانے کے۔ قال المترجم سیاق تو مذمت مشرکین ہے کہ نیکو تحریم و تحلیل کرتے تھے پس انظر اوائل قول ابن جریر رحم ہو و اللہ اعلم۔ پھر قولہ لا یحب الصوفیین۔ جملہ معترضہ ہے کیونکہ تمام سیاق تحقیق ختم ہوا جیسا کہ آیات الہد سے واضح ہے۔ اور واضح رہے کہ اوپر کے اقوال سے نکلا کہ خیرات میں بھی اسراف جاری ہوتا ہے چنانچہ ابنا بن لقول حدیث صحیح میں حکم ہے کہ پہلے اپنے عیال سے شروع کر لینے پھر بڑے تو اور وں کو صدقہ دے۔ وعن عابد رحمہ اللہ اگر زکوٰۃ ابو قیس کے برابر خدا کی عبادت میں خرچ کر دے تو یہ اسراف ہوگا اور اگر آدم میرا سکی نافرمانی میں خرچ کرے تو اسراف ہو۔ قال المترجم سلف کے اقوال اس بارہ میں بہت ہیں اور ان میں باہم اختلاف نہیں ہے چنانچہ قول عابد رحم سیاق در بیان اسراف ہے لیکن معصیت الہی میں ذرا سا بھی اسراف ہو اور عبادت میں بہت بھی محمود ہو۔ پس جو شخص کہ پہاڑ برابر راہ خدا میں خرچ کرنے کی استطاعت پاوے اسکو ثواب ہو پس اگر اس طرح خرچ کیا کہ عیال بھوکے رہے اور غیروں کو دیدیا تو اسنے عبادت کے موافق خرچ نہ کیا پس معصیت ہوئی اور اس سے ظاہر ہوا کہ اس کے طریقہ میں اعتماد حدیث صحیح پر ہے جو سابق میں اپنے مقام پر مذکور ہو چکی ہے فتدکرف فی العرائس قولہ و ہوالذی انشاء جنات معروشات وغیر معروشات عارفوں کے دلوں میں اوتھانے نے انوار باطن کے باغ آگائے ہیں جن میں مشاہدات و مکاشفات

مراد ہو گا یعنی اسکے حق میں وقت بیدار نشی کے یہ امر مقدم کیا گیا کہ آئندہ باہم متشابہ ہوں منظر میں اور غیر متشابہ ہوں مرے میں
 کَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ کھاؤ اس کے پھلوں سے جب پھل آوے۔ قال المفسر یعنی کہنے سے پہلے۔ قال البیضاوی
 یعنی اگرچہ ہنوز بچہ نہ ہوئے ہوں۔ یہ حکم جو دیا گیا بعینہ امر قوام و جو بہ نہیں بلکہ امر اباحت ہے اور یہیں سے استدلال کیا گیا کہ امر کسی
 اباحت کے لیے آتا ہے۔ بعض نے کہا کہ مقصود اس سے یہ کہ حق واجب ادا کرنے سے پہلے اس میں سے کھانا مباح ہے اور بعض نے کہا کہ
 یہ وہم نہ کہ بدو نہ کہنے کے اسکا توڑنا کھانا نہیں چاہیے اور بعض نے کہا کہ احسان ہے کہ ان چیزوں کا پیدا کرنا بندوں کے کھانے
 کے واسطے ہے پھر اگر خالق عزوجل کی نافرمانی کریں تو بہت برا ہے اس احسان کو نہ بھولیں لہذا فرمایا۔ وَأَنْتُمْ أَحَقُّ يَوْمَ حَصَادِهِ
 اور ادا کرنا اسکی زکوٰۃ کہ اسکے حصاد کے روز خواہ دو سال حسیہ شرعاً واجب ہو یا بیسواں حصہ واجب ہو۔ حصاد بالفتح قرآنہ ابو عمرو۔ ابن
 کثیر۔ ابن عاصم۔ عاصم۔ ہے اور بالکسر قرآنہ باقی قرار ہے۔ اور یہ دو تین لغت میں اور معنی یہ کہ آخری وقت پر ہو چکر کاٹ کر تیار
 ہو جاوے لہذا ابن عباس رضی اللہ عنہما بنا بر روایت علی بن ابی طلحہ کے کہا کہ یعنی زکوٰۃ مفروضہ ادا کرو جس دن اسکی چمانہ کیا جاوے اور
 سب ناپ تول معلوم ہو جاوے۔ رہا حصہ بدو الف تو اسکے معنی مطلق کاٹ لینا یا جن لینا بدو اس کے کہ انتہاء وقت معتبر ہو۔
 قال سیبویہ جب انتہاء زمانہ مراد ہوتی ہے تو مصدر کو بروزن فعال لاتے ہیں اور بسا اوقات اسکی فاء کو کسرہ فیکر فعال بولتے ہیں
 بجز حق سے یہاں کیا مراد ہے زکوٰۃ یا اور کوئی حق دیگر واجب یا مستحب۔ اور وہ اب بھی واجب ہے یا نسخ ہے اور معسر نے اختیار کیا
 کہ مراد زکوٰۃ ہے مگر اس میں اختلاف ہے چنانچہ تفسیر ابن کثیر وغیرہ میں سے تلخیص یہ ہے کہ ابن عمر و عطاء و مجاہد و سعید بن جبیر سے
 مروی ہو کہ ان کے نزدیک آیت محکمہ ہے اور مالک پر واجب ہے کہ حصاد کے روز جو ساکین حاضر ہوں انکو ایک لپ وغیرہ کچھ دیدے
 قال المترجم اس زمانہ میں اسی پر فتویٰ دینا چاہیے کہ زکوٰۃ مفقود ہو گیا ہے۔ الش بن مالک و ابن عباس و محمد
 بن الحنفیہ و حسن و طائوس و ابو الشعار جابر بن زید و ضحاک و قتادہ و ابن جریج و سعید بن المسیب سے جو مروی ہے اس سے
 ثابت ہو کہ ان کے نزدیک اس سے مراد زکوٰۃ ہے یعنی آنکہ یہ حق بعد تقسیم زکوٰۃ کی مقدار کے نسخ ہوا اور بجائے اسکے زکوٰۃ تقسیم
 ہوئی۔ ابن جریر رحمہ اللہ نے اسکی کو اختیار کیا اور اسی کی تائید یہ بات کہ یہ آیت ٹوٹیکہ ہے اور زکوٰۃ کا حکم مدینہ میں ہجرت کے دوسرے
 سال نازل ہوا اور یہی مذہب جمہور اہل علم و ملت و ائمہ کے بعد کا ہے اور ابن عباس سے مصرح ہے کہ زکوٰۃ نے قرآن کے ہر صدقہ
 کو نسخ کر دیا۔ ایک جماعت علماء نے کہا کہ زکوٰۃ سے ہر صدقہ کا وجوب نسخ ہوا اور رہا استحباب تو وہ باقی ہے اور نظیر اسکی روزہ کا
 ہے کہ بعد رمضان کے اسکا وجوب نسخ ہوا اور یہ رہ گیا کہ جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ قال عمر رضی اللہ عنہ
 صحابہ کا دستور تھا کہ جو سکین آجاتا اسکو کچھ دیتے سوائے صدقہ کے یعنی زکوٰۃ کے۔ ابو سعید خدری نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت میں
 روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جو دانہ بالیون میں سے گر جاوے۔ رواہ ابن مرددہ و ابن المنذر و ابو الشیخ و النحاس۔ قال ابن کثیر
 ابن عباس وغیرہم سے جو مذہب نسخ کا مروی ہوا مجھے اس میں تامل ہے کہ وہ نسخ اصطلاحی نہیں بلکہ ایک چیز دراصل واجب تھی پھر
 زکوٰۃ سے اسکی مقدار کمیت و تفصیل بیان کر دی گئی۔ امام احمد و ابو داؤد نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ہر دس وقتوں میں جو بارے توڑنے والے کو حکم کیا کہ ایک کچھ لاکر ساکین کے واسطے مسجد میں لٹکاوے۔ قال ابن کثیر اسنادہ جید قوی
 قال المترجم شاید جمہور کے قول پر یہ حکم بھی اول سال ہجرت یا دوم میں نزول زکوٰۃ سے پہلے ہو گا و امتداد علم۔ اور بنا بر مذہب اول کے

اور اگر دین ابراہیم علیہ السلام پر چلتے تو یہ افسر و مگر اہی کی باتیں نہ نکالتے مگر بخون نے شیطانوں کی باتیں مانیں اور اپنے
دعویٰ پر چلے گمراہ ہونے پھر تحقیق فرمائی کہ سب اوتھانے کی پیدا ایش اور جن کی شرکت کچھ نہیں یہ فقط شیطان کا دھوکا ہے اور سب کا
خالق اللہ تعالیٰ ہے۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ

مُخْتَلِفًا أَكْلَهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ۚ كُلُوا مِنْ

کئی طرح پر اسکا چل اور ریشون اور انار آپس میں لٹا اور جبراً کھاؤ اسکے
 ثَمَرٌ اِذَا اَثْمَرَ وَالتَّوْحَقُّ يَوْمَ حَصَادٍ لَا تَسْرِفُوا اِنَّكُمْ
 پل میں سے جو ت پل لائے اور دو اسکا حق جس دن کے اور بیجا نہ اڑاؤ اسکو غرض

لَا يُجِبُ الْمُسْرِفِينَ ۝

نہیں آئے اُڑا دینے والے

واضح ہو کہ اس تحقیق بیان میں مشرکوں کے سب وہم و خیالات باطل کا رد ہو اور مخلوق سے خالق عزوجل کی طرف ہدایت ہو لیکن اس میں جو احکام ہیں وہ مخصوص مشرکوں کے ساتھ نہیں ہیں بلکہ اس حق کی پابندی سب پر واجب ہو لہذا جن امور سے مشرکوں پر وہی لئے نصیحت لینا چاہیے اور جو احکام ہیں انکی پابندی کرنی چاہیے چنانچہ فرمایا۔ **وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَعَظِيمَةٍ وَشَدِيدَةٍ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ** انشاء پیدا کرنا۔ جنات جمع جنت کی بمعنی باغ اور کہا گیا کہ جہنم انگور کے درخت و میوہ ہوں۔ اور مفسر رح نے جنات کی بساتین سے تفسیر کی جو کہ جمع بستان ہو۔ اور کہا کہ معروضات یعنی زمین پر پھیلے ہوئے جیسے خرپڑے کے فالیز ہوتے ہیں۔ اور غیر معروضات جو زمین پر قائم ہوں جیسے درخت خرما وغیرہ ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ جو شہینوں اور کھجیوں پر چڑھے ہوں وہ معروضات ہیں فضا کے رہے۔ روایت ہو کہ یہ دونوں انگور کے حق میں ہیں بعضے تو چڑھے ہوتے ہیں اور بعضے زمین پر چھلے ہوئے ہیں۔ وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما معروضات جنگل لوگوں نے لگایا ہو اور غیر معروضات جو جنگل میں خود پیدا ہوئے ہوں۔ بالکل اس سے آگ جاہل مشرکوں کو اپنی عجائب قدرت دیکھنے کو ہوشیار کیا اور سب اپنی خلقت و قدرت کا تماشا دکھلایا۔ **وَالنَّخْلُ وَالزُّيُجُ** اور پیدا کیا نخل کراؤ زریع کو یعنی خرما کے درخت اور اناج کی کھیتیاں۔ قیل انکو مخصوص بیان کیا بسبب نصیحت کے اگرچہ جنات میں داخل ہیں۔ **مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُنَّ** در حالیکہ مختلف ہیں اکل ہر واحد کے یعنی صورت و مزے ہر میوہ و اناج کے جدا جدا ہیں اور مراد اکل سے اکل ہیں۔ **وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانُ** اور پیدائے زیتون و انار۔ **مُتَشَابِهًا** در تھا۔ در حالیکہ متشابہ ہیں دونوں کے درق۔ بمعنی پتے اور یہ لفتختین ہیں جمع آن اور اق۔ اور لفتح اول و کسر ثانی بمعنی زرد مسکوک۔ اور بیان مراد اول ہو کیونکہ دونوں کے پتے متشابہ ہوتے ہیں اور بعض نے کہا کہ رنگ میں تشابہ مراد ہو۔ عن ابن جریج۔ متشابہ دیکھنے میں **وَعَظِيمَةٍ مَّتَشَابِهَةٍ** یعنی مزہ میں۔ قال البیضاوی۔ مختلفا حال مقدرہ ہو کیونکہ انشاء کے وقت ایسا موجود نہ تھا۔ بنا میں متشابہا میں بھی ہر تفسیر پر یہی حال

نے انہر حرام کرائیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حلال تھیں۔ وعن عبد الرحمن بن زید انہون لے اسوجہ سے حرام کر لیں کہ بتوں کے نام پر جھوٹ بن اور حرام کر لیں مگر حرام بھی اسطرح کہ جسکو چاہیں کھلا دیں چنانچہ کہا۔ لَا يَطْعَمُ إِلَّا مِمَّا لَا مَنَ لَشَاخٍ بِرَحْمَةٍ مِّن رَّبِّهِ يُذِكِّرُ بَلَاءَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ زَكَاةً وَيَذْكُرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ وَتُؤْتَىٰ لَهُمْ مُّجْرَاهُمُ الْيَوْمَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَتُوبُونَ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ۔ یعنی یہ حرام ہیں انکو کوئی نہ کھاوے مگر وہی جسکو ہم چاہیں کذا قال السدی۔ وقال المفسر اے خدمۃ الاولیاء وغیرہم۔ یعنی بتوں کی خدمت کرنے والے وغیرہ اور خدمۃ برہزن سفرۃ لغتات جمع خادم۔ وقال البیضاوی یعنی خادمان اذان و مردہ عورتیں۔ اور تو کہہ برہنہم کے یہ معنی کہ اسطرح کی تحریم صرف انکے زعم باطل و ادہام پر تھی اسین انکے پاس کوئی محبت نہ تھی صرف شیطانی و سادس پر باتیں و اعتقادات گڑھ لیے تھے جیسے اس زمانہ میں شیخ صدوکا ذکر کرتے ہیں۔ وَأَنعَامٌ حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَنعَامٌ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قُلُوبُهَا لَمَّا جَنَّ مَقَرُّهُمْ قُدْرًا وَاللَّهُ خَلْقَ كُلِّ شَيْءٍ أَدْرَاكًا۔ اور ان مشرکوں نے اپنے زعم پر کہا کہ یہ جو پایہ ہیں کہ انکی بیٹھ حرام کی گئی ہو یعنی انہر سواری نہیں لیتے تھے وہ بتوں کے نام کے تھے جیسے سواہب و عوامی۔ اور تفسیر انکی قولہ تہا لے و اجعل اللہ من بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وصیلۃ ولا حام آلا یہ کی تفسیر میں گذر چکی ہے۔ وَأَنعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ سَآءَ مَا يَكُونُ لِمَن يَدْعُوهُ سِوَا اللَّهِ۔ اور کچھ جو پایہ لیے کہ قبح کے وقت انہر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کرتے بلکہ بتوں کا نام لیتے یعنی بتوں کے تقرب کے لیے انکا نام لیکر جان مارتے اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہر اقلواء علیہ پورا جھوٹ و افتراء باندھتے اللہ تعالیٰ پر۔ وقد قال اللہ۔ سَيَكُونُ لِمَن يَدْعُوهُ سِوَا اللَّهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اور یہ کہ ان افراد باندھتے و ان کو کھکا بدلا دے گا۔ قال مجاہد رحمہ اللہ انکے اونٹوں میں ایک قسم کے اونٹ ہوتے کہ انہر سواری ہوتے اور نہ دوہتے اور کسی حال میں انہر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کرتے۔ پھر اوتھالے نے ایک نوع دیگر انکے خلاف و حالات سے بیان فرمائی۔

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُنُكُورٍ ۖ أَفَوَحَّشَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۚ

اور کہتے ہیں جو اُن سواشی کے بیسیں میں ہو
اَزْوَاجِنَا وَاَنْ يَّكُنْ مَيْتَةً فَهَمْ فِيهِ شَرٌّ كَأَنَّ سَيِّجَ زَيْبٍ وَصَفَّهُمْ اَنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ
عورتوں کو اور جو مرد ہو تو اس میں بشارت کی ہے وہ سزا دیا لگو ان تقریروں کی وہ حکمت والا ہر خبردار
وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ ان النام سے مراد وہ جانور ہیں جنکو حرام کر رکھا تھا یعنی ان حرام کیے ہوئے
جانوروں کے پیٹ میں جو کچھ ہو خواہ نہ سمجھ ہو یا مادہ ہو۔ خَالِصَةٌ لِذَوْنِنَا خالص ہے ہمارے مذکر یعنی مردوں والوں کو
واسطے۔ قال المفسر خالصة یعنی حلال۔ اور کسائی و خفش نے کہا کہ خالصہ کی بار واسطے بمبالغہ کے ہو اور اصل خالص ہے۔ خواہ
کہا کہ تار تانیث ہے بسبب النام مونث ہونے کے اور ان فی البطن بھی جین ہیں پس بحسب المعنی تانیث ہونے سے تار آئی والا اول
انظر۔ وقال البیضاوی اے حلال للذکور خاصۃ۔ یعنی حلال ہے واسطے مذکرون کے خاصۃً ومحمد علی ازواجنا اور وہ حرام
کیا گیا ہمارے ازدواج پر یعنی عورتوں پر۔ ازواج جمع زوج یعنی جفت اور وہ عرب کی زبان میں مرد و عورت دونوں پر بولا جاتا ہے
جنت فارسی اور بوڑا اردو میں اور یہاں اس سے جنس مراد ہے یعنی نوثن پر خواہ جو مرد ہوں یا عورتیں دیگر پارتیکیان ہوں
وَاَنْ يَّكُنْ مَيْتَةً رافع ہو کہ یکن بالباء التیمیہ والغاء الفوقیہ دون پر چاہا گیا۔ اور معنی میں بھی کان نامہ لیکر میتہ کو رفع
پر چاہا گیا اور نیز ناقصہ لیکر نصب پر چاہا گیا اور یہ سب ظاہر و معروف ہے اور حاصل آنکہ جو کچھ ان النام محرمہ کے پیٹ میں ہے اگر مرد

وَكَذَلِكَ نَرْسِيكَ لِكثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ

لِيُؤْذَوْهُمْ وَلِيُكَلِّسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَكَوْشَاءُ اللَّهِ مَا فَعَلُوا فَنَزَّلْنَاهُم مَّا يُفَارِقُونَ

اور اس طرح بھلی دیکھا ہی نہیں بہت مشرکوں کو اور ان کو ہلاک کریں اور ان کا دین ان پر غلط کریں اور ان مشرکوں کی حالت و ضلالت میں سے قسم دیگر ہو۔ و کذلک یعنی جیسے مزین کیا گیا مشرکوں کی نظر میں وہ فعل جو نہ کر رہا ہو بے ہی۔ نین لکثیر مین مشرکین مزین کر دیا یا مشرکوں میں سے بہترین کی نظر میں۔ قتل اؤلادہم شرکاءوہم قتل کرنا اپنی اولاد کا جیتنے جی زمین کے اندر تو ب دینے کے ساتھ ان کے شرکار نے یعنی ان شیطانوں نے جسے علم کہ انہوں نے خدا سے تمنا کے لئے کہتے ہیں۔ واضح ہو کہ عرب کے بے رحم جاہلی مشرک قبل زمانہ اسلام کے اپنی اولاد میں سے لڑکیوں کو مار ڈالتے تاکہ دوسرے مرد کے تصرف میں نہ آوے جسے ہندوستان کے چھتر پون میں رواج تھا بلکہ عرب کے مشرک کچھ بڑھے ہوئے تھے چنانچہ اگر کوئی لڑکی اس کی ماں کے چپانے سے بچ گئی پھر آٹھ دس برس کی ہوئی اور مرد کو معلوم ہو گیا تو وہ بہانے سے اس کو جنگل میں لے گیا اور گڈھے میں ڈھکیل کر اسپر مٹی ڈالنی شروع کی وہ بیچارہ بیچارہ روتی رہی کہ اے میرے باپ اے میرے پیارے ابا تم کیوں مجھے مار لے ہو اس جھٹ میر حرم نے آخر اس کو زندہ تو پادیا اور چلا آیا۔ اللہ تعالیٰ عذوجل الرحمین نے ابھر بڑے عنت عذاب سے وعید فرمائی ہے جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر قولہ تعالیٰ واذا الموءودة سالت باي ذنب قتلت الآیہ میں آویگا۔ یہاں انکی اسی جہالت و ضلالت کو ظاہر کر کے مذمت فرمائی۔ حاصل آ کہ جہت مذکورہ بالا بیان سے انکا شیطان کا بیروہ و ناظا ہوا ایسے ہی بہت سے مشرکوں کی نظر میں انکے باطل معبودوں نے جنکا اللہ تعالیٰ کا شرک بنا تے تھے یہ بات فوب رجائی کہ اولاد کو زندہ تو ب کر قتل کریں اور شیطانوں نے اسوجہ سے یہ بات رجائی اور ان جاہلون گمراہوں سے اسکی تعمیل کرائی۔ لیکر دھوہو تاکہ انکو ہلاک کریں یعنی غضب الہی میں گرفتار کرادیں جس سے بعد موت کے جہی ہلاکت و عذاب جہنم میں پڑیں۔ وَلِيُكَلِّسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ اور نیز اسواسطے رجائی تاکہ ان لوگوں پر انکا دین خلط ملط کر دیں۔ یعنی یہ لوگ ابتداء میں حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کے دین پر تھے پس جب زمانہ زیادہ گذرا تو پہلے شیطان نے جو اولاد آدم کا دشمن ہوا انکا اعتقاد بگاڑا حتیٰ کہ توحید سے اعتقاد بھرا پھر دین کے افعال و اعمال کے برعکس گناہ کی باتیں انکی نظر میں رجائیں اور ہزاروں دوسوہ انھوں نے قبول کیے یہاں تک کہ بہت پہونچی کہ اولاد کو قتل کرنے لگے۔ واضح ہو کہ قولہ قتل اولادہم شرکاءوہم میں دو قرأت ہیں۔ اول جو اوپر مذکور ہوئی ہے کہ زمین معرکت کا فاعل شرکاءوہم ہے اور قتل اولادہم۔ مفعول ہے یعنی اذیت دیدیا انکے شرکار نے انکی نظر میں اپنی اولاد کے قتل کرنے کو اور اسی جہور کی قرأت ہے اور دین عامر کی قرأت میں تین نصیبہ مجمل اور قتل کو رفع بنا برآئکہ وہ تابع فاعل یعنی مفعول مالم یسم فاعلہ ہے اور چونکہ لفظ قتل معبر ہے جو قتل نفس کے عمل کرتا ہے لہذا اولادہم۔ کہ اسی کے عمل سے نصیب ہے یعنی قتل کرنا اپنی اولاد کو۔ پس اولادہم ہوا اور شرکاءوہم کو جہور نصیب اسکے قتل کا مضاف الیہ ہے پس اعراب یون لکھا جائیگا۔ کذلک نین لکثیر مین مشرکین قتل اولادہم شرکاءوہم مفسر رح نے لکھا کہ اس قرأت پر مضاف اور مضاف الیہ کے درمیان میں مفعول ہے۔ سے فصل لازم آتا ہے اور یہ کچھ مفسرین ہیں۔ قال فی الکمالین۔ زعمشئ نے کثافت میں کہا تھا کہ زبان عربیہ میں معانی و مضاف الیہ کے درمیان فصل ہونا ضعیف اور سبب ضرورت

تو یہی نیت ہوتی ہے کہ یہ خالص نیت سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں وہ شخص خیرات کرتا ہے اور نعوذ باللہ تعالیٰ یہ نہیں سمجھتا کہ جیسے آپس میں حصہ بانٹ کر دیتے ہیں کہ یہ زبرد کا ہے اور وہ عمرو کے واسطے ہے اور مشرک لوگ اسی دوسرے معنی پر لیتے تھے اور یہ انکی سخت جہالت تھی چنانچہ اول تعالیٰ نے انپر تشبیہ فرمائی کہ وہ دن کہتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اپنے زعم باطل کے موافق۔ **فَإِنَّ لِلشُّرَكَائِ مَا كَانُوا يُشْرِكُونَ** اور یہ دوسرا حصہ واسطے ہمارے شرکار کے یعنی بتوں و شیطانوں کے واسطے ہے جسکے حق میں ایسی باتیں اعتقاد کرتے تھے جو شرک میں۔ قال المفسر پھر ان لوگوں کا یہ حال تھا کہ جب اللہ تعالیٰ کے حصہ میں کوئی چیز حصہ بانٹ وغیرہ سے گریز کرتے تو اسکو اٹھا لیتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نہیں پہونچ سکتی ہے اور اگر بتوں کے حصہ میں اللہ تعالیٰ کے حصہ سے گرجاتے تو چھوڑ دیتے اور کہتے کہ یہ ہمارے اللہ نے رکھی چاہی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَمَا كَانَ لِلشُّرَكَائِ مِنْ شَيْءٍ** **يَصِلُ إِلَى اللَّهِ** پس جو انکے شرکار کے لیے تھا وہ نہیں پہونچتا اللہ تعالیٰ کی طرف یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں نہیں ہو جاتا۔ **وَمَا كَانَ لِلشُّرَكَائِ مِنْ شَيْءٍ يَصِلُ إِلَى اللَّهِ** اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے تھا وہ انکے شرکار کو پہونچ جاتا ہے۔ حاصل آنکہ مشرکین و دون حصہ میں اس تفصیل سے حکم لگاتے اور شیطانی خیالات کی پیروی کرتے تھے چنانچہ اول تعالیٰ نے مذمت فرمائی۔ **لَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** جس حکم نہا۔ کیا برا حکم ہے انکا یہ حکم۔ مامصدر یہ ہے پس مانچگون بستی حکم ہوا اور مخصوص بالذم محدود ہے یعنی ہذا جیسا کہ مفسر رح نے تفسیر کر دی۔ اور ایسی ہی تفسیر حضرت ابن عباس و مجاہد و قتادہ و سدی رحم وغیرہم سے درازی کے ساتھ مروی ہے **قَالَ** الحافظ اور عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا کہ ہر شے جسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے قرار دیتے خواہ مذبح جانور ہو یا کوئی اور چیز ہو تو اسکو کبھی نہیں کھاتے جب تک کہ اسکے ساتھ کسی مت وغیرہ کا نام جس سے شرک کرتے تھے ذکر نہ کریں اور جو چیز کہ انکی باطل معبودوں کے واسطے ہوتی اسکے ساتھ اللہ تعالیٰ کا نام پاک نہیں ذکر کرتے تھے۔ پھر عبد الرحمن رح نے یہ آیت **قَالَ** سار مانچگون پر مدعی۔ حاصل آنکہ جو تقسیم نکالی وہ بہت بری ہے کیونکہ ان مشرکوں نے پہلے تو یہ خطا کی کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک چیز و قرار دیا حالانکہ اول تعالیٰ ہر چیز کا رب و مالک و خالق ہے اسی کی سب مخلوقات اسی کی قدرت و مشیت میں اسی کے تصرف میں ہے اس کے سوا کسی معبود نہیں ہے پھر جب حصہ بانٹا تو اسمین ظلم کیا۔ اور کیون نہیں کہ جو اپنے خالق کو بھولا اور اسی کی عبادت فرض تھی اسمین شرک کیا اور اپنے اوپر ظلم کیا تو ایسا ظالم جو ظلم نہ کرے وہ بخود راہ ہے۔ **وَقِيلَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ** **فَمَا كَانَ لِلشُّرَكَائِ مِنْ شَيْءٍ يَصِلُ إِلَى اللَّهِ** یعنی جو کچھ بتوں کو دیا گیا وہ غیر میں سے بتوں کے واسطے قرار دیا وہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں پہونچتا یعنی ان مصارف میں صرف نہیں ہو سکتا جو اللہ تعالیٰ نے مشروع فرمائے جیسے محتاجون و مسکینون کو صدقہ دینا اور مسافر و حمان آدھے اسکو کھلانا اور ناستے دار قربت والوں کا چیز لینا وغیرہ پس بتوں کے نام کا ان مصارف میں صرف نہیں ہوتا اور جو اللہ تعالیٰ کے نام کا تھا وہ بتوں کو پہونچ جاتا ہے یعنی بتوں کی اسلحہ اور تختہ کے خدنگزاروں کی حاجات میں صرف ہو جاتا ہے حاصل آنکہ یہ مشرک بے ادب یہ اعتقاد کرتے کہ جو بتوں کے نام کا ہے اسکو بچاؤ رکھنا و محفوظ کرنا چاہیے کیونکہ وہ نہیں روا ہے کہ سوائے انکے کسی اور امور میں جو اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں اور اس حکم سے مشروع ہیں صرف ہر خیال بتوں کے۔ برخلاف اسکے جو اللہ تعالیٰ کے نام کا ہے اسکو روا رکھتے کہ باوجود ایسے امور موجود ہونے کے جو اللہ تعالیٰ کی مرضی میں اگر حاجت ہوتی تو بتوں کی خدمت میں صرف کریں پس بتوں کی جانب کو زیادہ لحاظ رکھتے تھے اور یہ انکی جہالت و بے ایمانی کا نتیجہ تھا۔ اگر مشرک نہ ہوتے اور توحید و اسلام پر ہوتے تو ایسی جہالت نہ کرتے

ایمان اور سوره تفسیر میں یوں، بیاں تخلیق پر حاکیوں کہ عاقبتہ الدار میں اثبات غیر حقیقی ہے۔ انا کہ لا یفسد الظالمون فلاح
 نہیں پاتے یعنی نیک انجام نہیں ہوتے ہیں ظالم لوگ۔ یعنی کافر لوگ۔ پس بجائے الکافرون کے الظالمون کو جو اسم
 سبقت کے ہے فرمایا ہے۔ افادہ البیضاوی۔ ان بجائے فی اللہ نے تفسیر کی کہ مراد انہیں جسے شرک و کفر کیا وہ سعید نہیں ہوگا۔ اس میں
 تعریف ہے کہ تم لوگ اگر اسی حال پر رہت تو ہرگز نجات نہ پاؤ گے۔ تمہارا انجام بھلا نہ ہوگا بلکہ توحید و اسلام والہن کا انجام دنیا و دین
 میں نیک ہوگا۔ قال الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اسے عزوجل نے یہ وعدہ اپنے حبیب محمد مصطفیٰ صلعم کے ساتھ پورا فرمایا کہ مکہ
 و تمام جزیرہ عرب فتح کر دیا اور مشرکین و معاندین کو زیر کر دیا یہاں تک کہ آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں سلطنتیں قبضہ
 اقتدار اسلام میں دین اور پورا ہوا تو اللہ تعالیٰ و اللہ تم پرورد و لو کہ المشرکون۔ پھر قیامت میں مشرکوں و کافروں کو یہ انجام
 ملے گا۔ کہ قال اللہ تعالیٰ لہم اللعنة و لہم سوز الدار۔ اور حسن عاقبت اہل ایمان و اسلام کو نصیب ہوگا کہ قال اللہ تعالیٰ و العاقبت للمتقین
 اس میں نصیحت و نذر و آیات ہیں واسطے اہل سعادت کے و الحمد للہ اولاد و آخر و ظاہر و باطن۔

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ
 اور اٹھراتے ہیں اللہ اس کی پیدائی کبھی اور مٹائی میں ایک حصہ پھر کہتے ہیں یہ حصہ اللہ کا ہے
 بِنِعْمِهِمْ وَهَذَا الشُّرَكَائِ فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلاَ يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَ
 اسے خیال ہے اور یہ بات ہے شرکوں کا جو سوجانے شرکوں کا جو سودہ ہوئے اللہ کی طرف اور
 مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ
 جو اللہ کا جو ہو سہ پہنچے ان شرکوں کی طرف کیا برا انصاف کرتے ہیں

وَجَعَلُوا لِلَّهِ اے جلوا ثناء باللہ۔ اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کیا۔ پس جعل کا مفعول دوم ثابت ہوا اسکو مقدم کر دیا کہ ثناء
 اسی سے متعلق ہے۔ اور یہ جعل ان کے وہم کی تشریح تھی چکوا بنحوں نے شیطان کی پیروی میں نکالا اور اپنے کفر و شرک کے رخصت میں
 شاخیں نکالیں۔ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نصیباً ما متعلق ہے انصاف سے اور میں الانعام و الحرت بیان ہے
 باہر مصلوہ کا اور نصیباً مفعول اول ہے اور یہ بیان ہے مشرکین کے دیگر ادعائے حلال و کفر کا حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ نے جو انعام و حرث
 اپنے جو پایہ و کعبتیاں پیدا فرمائیں اس میں سے اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک حصہ مقرر کیا اسکو ہما وزن و سکینوں کے صرف میں لاتے
 تھے اور جن چیزوں سے شرک کہتے یعنی تبن و غیرہ کے واسطے ایک حصہ مقرر کیا جو بت خانہ کے خادموں پر صرف کرتے تھے۔ فَقَالُوا
 هَذَا لِلَّهِ بِنِعْمِهِمْ سو کہتے کہ یہ حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اپنی زعم میں۔ زعم میں بفتح اول اکثری قرأت ہے اور بعض کے
 نزدیک بعجم اول ہے۔ اور ہری رحم نے کہا کہ اکثر استعمال لفظ زعم کا ایسے امر میں ہوتا ہے جو مشکوک ہو اور تحقیق نہ ہو۔ بعض نے کہا کہ وہ
 گناہ ہے دروغ سے اور مردوقی کا قول ماندا زہری کے ہے۔ ابن القوطیہ نے کہا کہ زعم ایسی چیز جسکا حال معلوم نہیں کہ حق ہے یا باطل
 ہے۔ خطابی رحمہ اللہ نے کہا کہ لایق گفتگو نہوا اور غیر ممکن بات کا دعویٰ ہو۔ یہ مختلف محاورات کا استعمال ہے۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں
 کا زعم قرار دیا کہ یوں کہتے کہ یہ حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے۔ قال الحافظ۔ یہ ان کے کفر و شرک کی شاخ تھی کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق
 میں سے اسکے لیے ایک جزو قرار دیا حالانکہ وہ ہر چیز کا خالق ہے قال المترجم سلمان اگر کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کے واسطے قرار دے

غنی حمید ہی کہنے والوں کی بندگی سے بندہ کو فوہ نفع ہو اور اقلے غنی حمید ہی قال المشر جسم جس بنی سے نے بندگی
 نہ کی اسنے اپنے آپ کو محدود قرار کیا کیونکہ اپنے پروردگار خالق کو رب نہ جانا پس جیسا کہ گالیسا پادینگا پھر کمال رحمت ہو کہ میر تو فرما کہ
 نماز پس کر دی کہ خواہی ست کماؤ اور اگر کماؤ گے تو اپنا بگاڑو گے۔ حضرت اقلے غنی حمید ہی سے اسے بندہ جو بندگی نہ کر دی
 از بندہ کیت کہ کار دارد چون او تو در خدا نداری و او بہ تو قصد ہزار دارد یہ تو اسکی بے پردائی ہو رہا بیان رحمت۔ تو شیخ
 کہا کہ اپنی رحمت سے نافرمان مجرم گناہگاروں پر رحم کیا حالانکہ اسکی پاک شان یہ ہو کہ نہ اسکو فرمانبرداروں کی عبادت و طاعت
 سے کچھ نفع اور نہ نافرمانوں و مجرموں کے گناہ سے کچھ نقصان۔ اسکی بحر رحمت سے ایک قطرہ ہو کہ تمام حوادث پیدا ہو کر بے انتہا
 انعام سے الامال ہوئے۔ جسے اسکی صفت غنی کا تو رہا یاد عارفین کہ دو وزن جہان سے ہاتھ اٹھایا عوام کی نظر میں سونے
 چاندی و اہرات اور انکی نظر میں دوین جہان کی سلطنت بھی ہو ان اگر جنت چاہتے ہیں تو اس سے کہ حضرت عالی
 ستعالی ذو الجلال والاكرام کی رضامندی دیاں لیلی اور زیادت جو کچھ ہو وہ بیان میں نہیں سمائی اللهم ارزقنا برحتک و انت
 ارحم الراحمین اسکی رحمت تمام عالم کو شامل ہو۔ عارف جیب اسکا غنی ہونا یاد کرتے ہیں تو لرزے اور بیہوش ہو جاتے ہیں پھر
 جب اسکا رحم فرمانا یاد آتا ہو تو ہوش میں آ جاتے ہیں۔ قال الاستاذ رحم غنی تو اشارہ ہو اسکی عزت کی طرف اور ذوالرحم اشارہ
 ہو اسکی لطف کی طرف پس غنی سے جلال کی خبر ہو اور ذوالرحم سے انفعال کی خبر ہو پس جلال کے کشف سے انکو فنا کر دیا اور انفعال
 کے لطف سے انکو زندہ فرمایا قال المشرجم اشارہ ہو کہ فہم اسرار کلام اسطرح حاصل ہوتا ہو۔

قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِلٰی عَامِلٍ ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَن

تو کہو اے لوگو کام کرنے رہو اپنی جگہ میں بھی کام کر رہو انہی آئے جان لوگے کس کو

تَكُوْنَ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ اِنَّہٗ لَا یَفْلَحُ الظَّالِمُوْنَ ۝

لما ہو آخر گھر مقر بھلا ہوگا سبب انصافوں کا

قُلْ یعنی ان لوگوں سے کہو۔ یقو م اعملوا علی مکانتکم اے قوم تم کے جاؤ جو کرتے ہو اپنی حالت پر
 انکا نہ طریقہ۔ بعض نے کہا اپنے لیے جاؤ اپنے قابو بھر اور پوری قدرت و استطاعت بھر اور اپنے اسکان بھر۔ عن ابن عباس
 اے ناحیکم و جنتکم۔ اپنے ناحیہ و جنت پر۔ قال البیضاوی یہ آخر ارشادی نہیں تاکہ کہا جاوے کہ انکو اعمال کفر و عصیان کا حکم
 کیونکہ دیا بلکہ امرتہد یہ ہو اور معنی یہ ہیں کہ اچھا نہیں ملتے ہو تو اپنے کفر کرنے اور عداوت کرنے پر جمے رہو۔ اِنِّی عَامِلٌ
 میں بھی اپنی حالت پر ثابت ہوں یعنی اسلام و توحید پر اور تمھاری عداوت میں صبر کرنے پر ثابت ہوں۔ صیغہ امر سے تنہد کرنا
 نہایت مبالغہ ہو کہ یا تنہد کرنے والا حکو دھمکاتا ہو اسکی عذاب دینے پر عزم رکھتا ہو پس اسکو ایسی ہی بات پر آمادہ کرتا ہو
 جو عذاب تک پہنچا دے۔ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَن تَكُوْنَ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ مَن موصولہ مفعول ہو تعلمون کا یعنی اگر تم
 جیسے رہے تو عنقریب جان لو گے اس شخص کو جسکے واسطے حاصل ہوگا دار آخرت۔ یعنی دار آخرت میں جسکو نیک انجام حاصل ہوگا
 اسکو جان لو گے کہ وہ شخص ہم ہیں یا تم ہو۔ قال البیضاوی اس کلام میں تنہد کے باوجود انصاف ہو گفتگو میں امر حسن و ادب
 ہو جناب باری تعالیٰ میں کہ اپنی بھلائی کا حکم نہ کیا اور تنبیہ ہو کہ دھمکانے والے کو اپنے حق پر ہونے کا اثر ہو۔ حمزہ و کسائی نے

وقال البضاوی۔ وکل من المكلفین مراتب من اعالمهم اومن جزاها اومن اجلها۔ یعنی مکلفین میں سے ہر ایک کے واسطے مراتب ہیں۔ یہ قید عقلی ہے تاکہ طفل و مجنون وغیرہ و نیز جانور وغیرہ خارج ہو جاویں۔ اگر کہا جاوے کہ بعض حیوانات و نباتات وغیرہ کے واسطے بھی مراتب ہیں جیسے اصحاب کعبہ کے کتے کے بارہ میں ثابت ہے تو جواب یہ کہ یہاں ماعلموا کی قید سے ظاہر ہے کہ مطلقاً بیان مراد نہیں ہے واللہ اعلم۔ اور نیز بیضاوی رحمہ نے اشارہ کیا کہ ماعلموا میں جائز ہے کہ ماسعد یہ ہو یا سببیہ ہو اور منوعات متذہبہ یعنی من جزاء ماعلموا۔ فافهم۔ فی الہدایہ۔ اسی سے امام ابو یوسف و امام محمد نے استدلال کیا کہ خون کو ثواب طاعت ملتا ہے۔ قال المصنف رحمہ تعالیٰ معلوم نہیں ہوتا کہ دنیا میں مل جاتا ہے یا آخرت میں بھی ملے گا۔ لیث بن ابی سلیم سے روایت کیا جاتا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جنوں میں سے جو مسلمان ہوئے وہ نہ جنت میں داخل ہونگے نہ دوزخ میں۔ کیونکہ اولہ نے جنت سے انکو نکالا پھر انکو اسپین دو بار نہ لادیا۔ قال المصنف رحمہ تعالیٰ اس روایت کا پتا نہیں ملتا کہ باسناد صحیح قول لیث رح ثابت ہے یا نہیں بر تقدیر کہ اسناد صحیح ہو تو تاویل ہوگی اور نہ دلیل نہ کوہ محض ضعیف ہے تو نہیں دیکھا کہ آدم علیہ السلام بھی جنت سے باہر ہوئے علاوہ برین قولہ قلنا ابطوا منها جیعاً فاما یا تنکلم متی ہی آیت بنا برآ کہ ابطوا جمع ہے جن بھی مراد ہیں صریح ہے کہ اگر ایمان لا کر نیک کام کریں تو ثواب جنت میں بنی آدم سے برابر ہیں اگرچہ فضائل میں یکساں نہ ہوں نیز تکلیف ایمان میں انسان کے برابر جن بھی سکھتے ہیں حالانکہ طرف عینان میں جہنم میں جانا منصوص ہے و قد قال الفحاک کہ جن بھی جنت میں داخل ہو گئے انھیں کھائیں پیئیں۔ عن ابن عباس مخلوق چار حالت پر ہے ایک مخلوق سب جنتی ہے اور وہ ملائکہ ہیں۔ دوم مخلوق سب دوزخی ہے اور وہ شیاطین ہیں سوم و چہارم وہ مخلوق ہیں کہ جنتی بھی ہیں اور دوزخی بھی ہیں وہ جن و انسان ہیں انکو ثواب بھی ہے اور ان پر عذاب بھی ہے۔ احادیث بہت ہیں جن سے استنباط ہو سکتا ہے واللہ اعلم۔ **وَمَا زِيَاكَ بِعَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ**۔ اور تیرا ب کچھ اس سے غافل نہیں جو کرتے یا تم کرتے ہو۔ لیلون بیارتیہ اکثر کی قرارت ہے اور بعض نے بتا خطاب پڑھا۔ پس اسپن وعدہ بھی ہے کہ کسی نیک کار کا عمل ضائع نہ ہوگا اور تہدیر و وعید بھی ہے کہ بدکار دنیا وغیرہ میں مشغول ہو کر غافل نہ ہوں ورنہ عذاب ہے۔ **وَسَبَّكَ الْغَنِيِّ ذُو الرِّحْمَةِ** یعنی اور تیرا پروردگار بے پردہ اور تمام پیدا کی ہوئی مخلوق و انکی عبادت سے اور باوجود اسکے رحمت والا ہے۔ قالوا یہ کلام پاک کیا اچھا و بیخ ہے یہاں غنی ہونا و رحمت والا ہونا جمع کرنے میں انتہاء درجہ کا فضل و انعام ہے اور کمال رحمت پر دلیل ہے اور سبب رحمت کے ہے کہ رسول بھیجے اور نافرمانی میں بدون نیست کرنے کے باقی چھوڑ دیا پس سابق و لاحق سے خوب مناسب ہے کہ اقبال البضاوی اسپن تنبیہ ہے کہ سابق میں جو رسول بھیجنے کا ذکر فرمایا وہ پاک پروردگار غنی جمید کی طرف اسکے نفع کی راہ سے راجع نہیں بلکہ بدون پر رحمت ہے اور نیز اسپن مابعد کے واسطے تائیس ہے کہ فرمایا۔ **إِنْ تَشَاءُ يُدْخِلْكَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ** یعنی اگر چاہے تو بے قیاسے نافرمان تو تم سب کو نیست کر دے اور بغیر رحمت کے خطاب کو اہل کفر سے مخصوص کیا۔ **وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَيْنِهِم مَّنْ يُشَاءُ** مابعد سے مراد خلق ہے یعنی تم کو ہلاک کر کے جو مخلوق چاہے بجائے تمہارے پیدا کر دے۔ **كَمَا أَنشَأَكُم مِّن دُونِ آبَائِكُمْ** جیسے تمکو آخرو دوسری قوموں کی ذریت سے پیدا کیا ہے جنکو آخر کار بلا واسطہ مخلوق پر منتہی فرمایا یعنی آدم علیہ السلام کہ بدون ان رباب کے اور بدون نمونہ کے نئے طور پر ایجاد کر دیا تھا لیکن اولہ نے تم پر رحم کیا کہ تمکو باقی رکھا اور اگر چاہتا تو تم فوراً مٹ جاتے اور تمہارے بجائے دوسرے آجاتے جیسے وہ چاہتا فقبارک اللہ ذو الملک و الملکوت و العز و العزت و البھوت۔ رازی رحمہ نے تفسیر کبیر میں کہا کہ مراد اس سے خلق دیگر سوائے مخلوق موجودہ کے ہے کہ پس تنبیہ ہے کہ قدرت اولہ تعالیٰ سبحانہ

نائب وغیرہ بھیجے جو انکو توحید و اعمال شرع بتا دیں اور شرک و نافرمانی سے ڈرا دیں اور ایسا نہیں ہو کہ غفلت میں انکو ہلاک کرے
 حتیٰ کہ وہ کہیں کہ ہمارے کوئی بشیر و نذیر نہیں پہنچا تھا۔ اور وجہ دوم یہ کہ۔ لم یکن لہم لکھم بدون التنبیہ۔ یعنی ایسا نہیں کہ انکو ظلم کے بغیر
 بدون تنبیہ کے ہلاک کرے۔ قال السیوفی۔ پھر شیخ ابن جریر رحمہ نے وجہ اول کی توجیح و تائید بیان کی اور شک نہیں کہ وہی
 اتوی ہے۔ قال المترجم۔ واضح رہے کہ حقیقی معنی ظلم کے تو حضرت باری تعالیٰ کی شان میں کسی طرح نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ تمام
 آبادیوں کو بلا تصور و بموجب ہلاک کر دے۔ کمائی قولہ ان اراد ان یہلاک السیاح و امہ و من فی الارض جمیعاً۔ یہ نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی
 آدمی ایک برتن بنا دے پھر اسکا جی چاہے اور اسکو توڑ ڈالے تو کچھ ظلم نہیں پھر کہاں حضرت باری تعالیٰ جل جلالہ لہذا اولیٰ
 شائد جو کچھ کرے سب عین صواب و عین انصاف ہے۔ لیکن کمال رحمت ہے کہ جن باتوں کو بندہ اپنے درمیان میں حرج سمجھتا ہے اور کھاتا
 عزوجل نے بھی اسکو نہیں کیا اگرچہ اولیٰ تعالیٰ کی نسبت وہ حرج نہیں ہے پس تاویل دوم بھی ہو سکتی ہے اگرچہ اول اولیٰ ہے۔ بعض نے
 کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اولیٰ تعالیٰ نے نہیں ہلاک کرتا اول القریٰ کو بسبب ظلم کسی ظالم کے انہیں سے درحالیکہ باقی لوگ اس سے غافل
 ہوں۔ بالجملہ اولیٰ تعالیٰ نے کسی قوم کو فہام جن ہوں یا انسان ہوں بدون تنبیہ و انذار کے عذاب نہیں کیا۔ کما قال تعالیٰ و
 لکن سنذنبین حتیٰ نبعث رسولاً۔ اور فرمایا۔ کما العقی فیہا فوج سالم خز نہما الم یاکم نذیر قالہ ابلی قد جاء نذیر الایۃ۔ اور فرمایا۔ ولقد
 بعثنا فی کل امۃ رسولاً ان اعبدوا اللہ و احذروا الطاغوت الایۃ۔ اور فرمایا۔ وان من قریۃ الا ضلانا فیہا نذیر۔ یعنی نہیں کوئی آبادی
 مگر انکو اس میں ڈر سنالے والا گذرا ہے۔

وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَاَمَّا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝

اور ہر کسی کو درجے ہیں اپنے عمل کے اور تیرا رب ہر کام سے غافل نہیں ہے۔

وَرَبُّكَ الْغَفِيْرُ ذُو الرَّحْمَةِ ۖ اِنْ يَشَاءْ يُبَدِّلْ هَيْبَكَ وَيَنْحَلِّفُ مِنْ عَدَدِكَ مَقَاسًا ۚ

اور تیرا رب بڑا بخشنے والا اور تیرا رب بڑا رحم کرنے والا ہے اگر چاہے تمکو ہموار کرے اور چھوٹا کرے تمہارے قیاس کے برابر جسکو
 یسأء کما انشاءکم من ذریۃ قوم اخریۃ ۝ اِنَّ مَا تَعْبُدُوْنَ لَاۤ اِلٰهَ وَاَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۚ

وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا ۖ لِكُلِّ رَجُلٍ مِّنْ اَلْمَالِیْنِ جَزَاۤءٌ مَّا عَمِلَ اَسْنِ خَیْرٍ وَّ شَرٍّ۔ یعنی درجات یعنی جزا و جزا اور ماحولہ سے خیر و شر اور
 یعنی اور عالمین میں سے ہر ایک کے لیے جزا ہے اس چیز سے جو اس نے بھلائی یا بُرائی کی تھی۔ مفسر رحمہ نے عالمین کہا جو ملائکہ کہ
 بھی شامل ہے اور شک نہیں کہ ملائکہ کے لیے بھی درجات ہیں۔ پس اس میں اشارہ ہے تضعیف قول بعض مفسرین کی طرف جنہوں نے
 آیت کو فقط کفار کے ساتھ خاص لیا کیونکہ انہیں کے ذکر کے بعد ہے اور درجہ ضعف یہ کہ عمل کفر سے درجات کہاں سے آئے بلکہ درجات
 عذاب ہونے لگے اگرچہ کہا جاسکتا ہے کہ درجات کا استعمال امر خیر میں غالب ہے لیکن بیان مراتب مراد ہیں۔ پھر بھی بیان مراتب کفار
 قلیل الجہد ہی ہے کما قال تعالیٰ لکل ضعف و لکن لا للتعزیر۔ یعنی جو بیروی میں گمراہ ہوئے وہ قیامت میں کیسے کہ پروردگار ان سے
 لوگوں نے انکو اپنی پیروی میں خراب کیا انکو دونا عذاب دے تو حکم ہوگا کہ تم میں سے ہر ایک کو دونا عذاب ہے و لیکن تمکو شعور نہیں ہے
 اور نہ تضعیف قول دیگر ہے کہ مخصوص ہونے میں ہے نہ بظرف درجات۔ پس عام اختیار کیا بسبب دلیل تخصیص ہونے کے۔ فافہم

اعوذ باللہ من سوء العاقبۃ۔ اور یہ ان لوگوں کی طرف سے دوسری گواہی ہے کہ جن رسول پاک و آیات بیانات کریمہ سے انکی ہر بات
کی گئی ان سب سے دنیا میں انھوں نے کفر و انکار ہی کیا۔ فی السراج۔ اگر کہا جاوے کہ کیونکر انھوں نے اپنے کافر ہونے پر
گواہی دی حالانکہ دوسری آیت میں انکا جھوٹ بولنا مذکور ہے کہ والستدر بنانا انکا مشرکین۔ یعنی وہ ان بھی فسق و فجور نہ چھوڑینگے اور نہ
عز و جل کی جھوٹی قسم کھا جائینگے کہ ہم مشرک نہیں تھے۔ تو جواب دیا گیا کہ اُس بڑے دن میں احوال و اوقات مختلف پیش آدینگے
بعض اوقات وحال میں اقرار کرینگے اور بعض میں انکار کرینگے۔ اگر کہا جاوے کہ دوبار انکی گواہی اسکے کافر ہونے پر کیوں کر زندہ
ہے تو جواب دیا گیا کہ اول اقرار میں تو اسکے قتل کو نقل کیا کہ کیونکر کہینگے اور کیسے اقرار کرینگے۔ اور دوم میں انکی لفظ حشاکا رو راے غلط
و ناہنجار کی مذمت ہے کہ دینا سے ناپائدار کے شہوات پر مغرور ہوئی اور اسی پر دار و مدار رکھا جو ہر وقت معرض زوال میں اور خسرو موت
میں بالکل بے اعتبار ہے اور عافیت سے بالکل منقطع ہو گیا انجام کار کفر کا اقرار کیا اور عذاب دائمی کے لیے جسکے سننے سے روئے تھرا
ہوئے اپنے آپ کو مسلم سپرد کیا پس اس میں نصیحت ہے کہ ان پاک بندوں کو جو غیر کی حالت دیکھ کر عترت و نصیحت لیتے ہیں کہ وہ ایسے نہیں جانتے
اور لطف و فضل الہی دیکھیں کہ پیدا کیا اور رزق دیا صحت و تندرستی دی اور ہمہ نعمت سے سرفراز کیا خصوص پیدا کر دینا کہ اسی
کے مثل تمام مخلوقات آسمان و زمین میں کوئی ایسی نعمت نہیں دے سکتا ہے جو بھر عقل و حواس دیے اور رسول بھیجے اور نہایت غیبی
و حسن اسلوب سے ہدایت فرمائی اور کیسے پاکیزہ اخلاق و عادات سکھائے اور اپنی رحمت و نعمت غیر مترقبہ کا وعدہ فرمایا یہ کیسے
بڑے بڑے احسان ہیں اللہ تعالیٰ سبحانہ ارحم الراحمین غفور و ودود و حمید کے نام پر اپنی جان و ناپسندیدہ قربان کرین اور کبھی شکر
نہ کریں ورنہ اللہ تعالیٰ عز و جل عظیم و قدیر و قہار عزیز و سلطان ہے تو اور بخیر ہے کہ اسی کی شان پاک ہے۔ و لیستل عما یفعل
و ہم یسألون۔ پس عذاب اسکا سخت ہے نفوذ باللہ منہ۔ ذلک ان لو یکن ربک مھلک القدری بظلم
و اھلھا غفلون۔ ذلک سے اشارہ رسولوں کے بھیجنے کی طرف ہے اور ان مخفی ہے ان باللہ شدید کا اور لام مقدر ہے یعنی ذلک او سال
للرسل لانہ لم یکن الخ۔ بعض نے کہا۔ اسے لاجل انہ لم یکن الخ۔ یعنی یہ رسولوں کا بھیجنا اس رحمت سے کہ نہیں ہے تیرا پروردگار ہلاک
کرنے والا آبادیوں کو بسبب ظلم کے در حالیکہ وہ ان والے غافل ہوں کوئی رسول انکو نہ بھیجنا ہو۔ قال البیضاوی۔ ذلک خبر مبتدئ
مخزون ہے اسی الامر ذلک۔ یعنی بات یوں ہی ہے رسولوں کے بھیجنے کی۔ پھر قولہ ان لم یکن الخ اس حکم کی تفسیل ہے یعنی بات یوں ہی
ہو نا اس وجہ سے ہے کہ نہیں ہے تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا الخ۔ قال المترجم حذف مبتدئ امر کران ہے بلا ضرورت نہیں
شایاں ہے پس یہ تاویل مزید ہے۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ عز و جل تمام جہان و سبب اشیاء کا خالق ہے سب اسی کی مخلوق ہے
سب اسی کی ملک ہے وہ اپنے ملک میں جیسے چاہے تصرف کرے اور ظلم تو بجا تصرف کے کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ کی جبر سب مخلوق
ملک ہے تو اسکا ہر طرح تصرف کرنا صحیح ہے چاہے سب کو ہلاک کرے چاہے باقی رکھے وہ جو چاہے کرے اس سے کوئی بوجھ کچھ نہیں ہے
پھر کیونکر فرمایا کہ لم یکن ربک مھلک القدری بظلم و اھلھا غفلون۔ مفسر سیوطی نے جواب دیا کہ تقدیر کلام یہ کہ بظلم نہ تھا۔ اسے بسبب
ظلم من القری یعنی نہیں ہے تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا آبادیوں کا بسبب کسی ظلم کے جو آبادیوں سے صادر ہو در حالیکہ وہ لوگ نیک
و بد سے غافل و جاہل ہوں۔ قال الامام ابو حفص بن جریر رحمہ اللہ قولہ بظلم۔ دو وجہ کو محتمل ہے۔ اول آنکہ ذلک لاجل ان لم یکن ربک
مھلک القدری بظلم و اھلھا و ہم غفلون۔ یعنی انکو جلدی عقوبت میں گرفتار فرمانے والا نہیں یہاں تک کہ انکے پاس ایسے رسول یا رسولوں کے

تیرا پروردگار اپنی صنع میں حکمت والا اور اپنی خلق کا فرب جاننے والا ہے۔ ظاہر ہے کہ تمام علم و حکمت الہی بندہ کی مجال سے باہر ہے۔
وَكَيْدًا لَّكَ يٰنَبِيَّ یعنی جیسے ہم نے نافرمانی کرنے والے جنوں و انسانوں کو بعض کو بعض سے نفع اٹھانے دیا ایسے ہی تو کئی بعض **الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ دُوسْتُ كَرْتُمْ** ہیں ہم بعض ظالموں کو بعض کا **فَن** تو لی از تو لہ مصدر ولایت بمعنی دوست گرد ہیں۔
 عن عبد الرحمن بن زید یعنی ظالم جنوں کو ظالم انسانوں پر مسلط کرتے ہیں۔ پس تو لہ بمعنی تسلط ہے اور فرق درمیان ہر دو ولایت آنکہ
 ولایت بالفتح بمعنی نصرت و یاری و دوستی ہے اور بالکسر بمعنی غلبہ و ملک و سلطنت ہے کہ ذکرہ الزمخشری۔ قتادہ رحمہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 لوگوں کو نئے اعمال پر باہم متولی کرتا ہے پس ہر مومن دوسرے مومن کا ولی ہے جہاں سے اور جہاں ہو اور ہر کافر دوسرے کافر
 کا ولی ہے جہاں اور جیسا ہو اور ایمان تنہا کرنے اور صورت بنانے پر نہیں ہوتا۔ قال الحافظ اسی تفسیر کو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا۔
 قال معمر عن قتادہ رحمہ یعنی دوزخ میں بعض ظالم بعض کے پیچھے پیچھے ہونگے یعنی دنیا میں جو ایک دوسرے سے موالات کر کے ظلم کرتے
 تھے اسی واسطے فرمایا۔ **لَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ** یعنی ان کے گناہ کمانے کے سبب سے ایسا کر دیا ہے **فَن** کہ بعض بعضوں کے ولی
 ہیں۔ ظاہر آنکہ ظلم بیان عام ہے خواہ اپنے نفس پر ظلم ہو یا بتین طور کہ دوسرے کے موالات میں کفر و شرک کیا یا غیر پر ظلم ہو کہ اسکو ایمان
 سے روکا یا نصرت ناجائز پہنچائی۔ عن ابن عباس جب او تعالیٰ کسی قوم کی بھلائی چاہتا ہے تو انہیں سے بہتر کو متولی کرتا ہے
 اور جسکی بُرائی چاہتا ہے تو انکی شریرون کو متولی فرماتا ہے۔ اعمش بخ نے کہا کہ میں نے بزرگوں کو کہتے سنا کہ جب زمانہ فساد آوے گا
 تو لوگوں پر انکی شریروں پر بدکار سردار ہونگے۔ اللهم انی اعوذ بک من الفتن و اسالک العافیۃ۔

يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ

أَيْتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا أَشْهَدُ نَاعَلٰٓى أَنْفُسِنَا

وَعَرَّضْنَاهُمْ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاٰفِرِينَ

ذٰلِكَ أَنْ لَّوْ كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكًا الْفَرَسَ يَظْلِمُ وَاَهْلُهَا غٰفِلُونَ

يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ معشر جماعت اور جمع آن معاشر یعنی اے گروہ جن و انسان کے **أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ**

کیا نہیں آئے تمہارے پاس رسول جو تم میں سے ہیں۔ چونکہ وہم ہوتا تھا کہ جنوں میں کوئی جن رسول نہیں ہوا لہذا مفسر نے توضیح
 کر دی کہ شریک کے معنی میں مجبوراً ہی لینے جن و انس کے مجموعہ میں سے ہیں۔ پس اگرچہ جنوں میں رسول نہیں ہوا لیکن انسان میں سے رسول
 ہوئے تو مسلم اس مجموعہ میں سے صادق ہے جیسے قولہ تعالیٰ **يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللّٰوِلُوۡدَ وَالْمِرْجَانَ** یعنی آب شیرین و شور میں سے موی و نونہ نکلتے
 ہیں حالانکہ فقط آب شور سے نکلتے ہیں آب شیرین سے نہیں نکلتے لیکن منہما مجموعہ کے اعتبار سے جبکہ ایک ہی مکرے سے نکلتے ہیں صاف

ذکر اور یہ جو ہم شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے بھی ذکر کیا ہے جیسا کہ شیخ ابن کثیر رحمہ نے ذکر کیا اور فرمایا کہ **قوله** **يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ** استفہام تقریری ہے اور

اور یہی شیخ محلی رحمہ اللہ نے سورہ صافات میں فرمایا ہے حالانکہ یہ تاویل خلاف ہے قولہ تعالیٰ یریدون ان ینزجو امن النار و ما ہم بہنا حین
منہا الا یہ کہے۔ اور علا علی قاری نے کہا کہ تعجب ہے کہ باوجود اسکے شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر در المنثور میں کہا کہ سلف نے فرمایا کہ اگر
سے کا فر بالکل نہیں نکلیں گے۔ پھر اس تفسیر میں یہ تاویل اختیار کی۔ قال المترجم جواب ممکن ہے کہ اولیٰ نے جو فرمایا اس سے خلاف
اسوجہ سے نہیں کہ وہ نکلنے کا ارادہ کرینگے مگر نہ نکلیں گے اور بیان یہ ثابت ہوا کہ اوقات مشیت میں تمہیں تعذیب کے واسطے جہیم پیسے کو
دوزخ سے نکالے جاویں گے اور نیز یہ اصلی خروج نہیں بلکہ تزییع عذاب ہے اور اسی سے ظاہر ہوا کہ سلف کے قول سے بھی خلاف لازم نہیں
آتا۔ اس واسطے کہ دوزخ سے نہ جھوٹے۔ پھر مفسر نے ذکر کیا وعن ابن عباس رحمہ اللہ یہ استثناء ایسے لوگوں کی طرف راجع ہے جن کے حق میں
اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ وہ ایمان لادینگے۔ پس انشاء یعنی من شاء ہر قال البعض یعنی الامن اشارۃ اللہ الیہ۔ سوائے اس شخص
کے جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے ایمان چاہا پس وہ آگ میں داخل نہوگا اور اس قول ابن عباس کو جہور نے حکایت کیا اور یہی کوئی
کا قول ہے۔ قال المترجم بعض نے جو یہ معنی قول ابن عباس کے بیان کیے اس پر وارد ہوتا ہے کہ قیامت میں ان لوگوں سے جب کہا
جائیگا تو استثناء کے کیا معنی ہیں کیونکہ مشیت پر ایمان لانا وار دنیا میں واقع ہو چکا اللهم الا ان یقال خطاب مجموع جن و انس سب کو
ہوگا خواہ مشرک ہوں یا مؤمن ہوں لیکن یہ خلاف سیاق ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان بحر من میں سے سب شرک و کفر ہی کے مجرم نہیں
ہونگے بلکہ حرام و مرتکب کبیرہ بھی جنہوں نے شیطان کی پیروی میں گناہ کیے ہیں انکے ساتھ شامل ہونگے جنکے حق میں بدو تعذیب کے
رہائی نہوگا مقتدر ہوا ہے اور جنوں کی جماعت کے طرح ہونے و استثناء کرکے میں ایسے گناہگار بھی شامل ہونگے پھر سب کے حق میں
دخول ناز کا حکم ہوگا لیکن خلود سے استثناء ہوگا یعنی سب خالدین نہوگا۔ رہو سوائے ان لوگوں کے جنکے حق میں بسبب اسلام
دنیاوی کے مشیت ہو چکی ہے کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے پس وہ بعد تعذیب کے نکالا جائیگا اور بجائے حق کے موصولہ سے اشعار
مقتدر کا ہے اور تاکہ حق سے وہم بجانب عدم دخول نہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر کہا جاوے کہ اب معنی حق نہیں بلکہ اول برائے غیر ذوی العقول
و دوم برائے ذوی العقول ہے تو جواب آنکہ موصولہ اعم ہے جیسا کہ محققین نے تصریح کر دی ہے۔ قال الحافظ بعض نے کہا کہ استثناء
کا مخرج بر مخرج کی طرف ہے یعنی زمانہ بر مخرج تک مستثنیٰ ہو۔ اور بعض نے کہا کہ مدت بقاء دنیا تک استثناء ہے۔ اور دیگر اقوال بھی آئے
ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ واقع سورہ ہود۔ خالدین فیہا ما و است السموات والارض الا ما اشار ربک ان ربک فعال لما یرید۔ کی تفسیر
میں انشاء اللہ تعالیٰ سب تقریر آویگی۔ قال البیضاوی فی قولہ الا ما اشار اللہ۔ سوائے ان اوقات کے جن میں آگ سے زہرہ
کی طرف منتقل کیے جاویں گے۔ قال التفقارانی فی حاشیۃ الکشاف۔ ایک وجہ دیگر نکلتی ہے وہ یوں ہے کہ اس استثناء سے مراد
بنا لہ ہے ہمیشہ دوزخ میں پڑے رہنے کا یعنی خلود کا وقت کبھی منتہی نہوگا مگر اس وقت کہ اللہ تعالیٰ چاہے حالانکہ معلوم ہے کہ مشیت الہی
کبھی انکے خروج کے واسطے نہوگی پس خلود نہوگا ہوا اگرچہ پہلے وہم تھا کہ شاید کبھی مشیت ہو اور نیز خلود کو بصورت استثناء بیان
کرنے میں طبع دلائل کا جنکے ہے۔ قال الحافظ ابن عباس رحمہ اللہ یہ روایت ہے کہ یہ آیت ایسی آیت ہے کہ کسی کو نہیں بزروار ہے کہ
اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم لگاوے اور مخلوق کو نہ جنت میں اتارے اور نہ دوزخ
میں اتارے۔ زوائد ابن جریر و ابن ابی حاتم اور زیادہ بسط اس مقام کا انشاء اللہ تعالیٰ سورہ ہود کی آیت میں آریگا اور ان مقامات
میں زیادہ ضرورت جان لینے کی نہیں ہے بلکہ جان تک معلوم ہو جاوے بہتر ہو ورنہ اللہ تعالیٰ عزوجل و انزلہ انزلہ حکیم علیہ

الَّذِي أَجَلَّتْ لَنَا قَالِ النَّارُ مَثْوً لَكُمْ خَلَدِيَتْ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ؕ إِنَّ

جو تو نے ہمارا ٹھکانہ بنایا ہے۔ اور اس طرح ہم ساتھ ملا دیئے گئے گنہگاروں کو ایک دوسرے کو بدلہ ملے گا۔ کما فی کا
سَبَّكَ حَكِيمٌ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ نُوِيُّ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ

رب۔ حکمت والا خبر دے ہو۔ اور اس طرح ہم ساتھ ملا دیئے گئے گنہگاروں کو ایک دوسرے کو بدلہ ملے گا۔ کما فی کا

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَأَذْكَ لِيَوْمٍ مَحْشَرٍ۔ بیان کر جسدِ محشور کریں گے ہم ان لوگوں کو۔ محشر ہم بالنون الکثر کی قرارت ہو اور حفص نے

ایسا پڑھا اسے محشر ہم اللہ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ انکو یعنی مخلوق کو محشور فرما دیگا۔ ظاہر ہے کہ تمام مخلوق محشور ہوگی اس میں یہ لوگ بھی

محشور ہونگے اور ہم ضمیر سے جن و انس دونوں کو وہ مراد ہیں اور تو بوجہ حیات کیا کہ جو کہ تمام مخلوق کو شامل ہے یا ان سب کے واسطے

ہو یہ محشر الحین لپنے کہا جائیگا فرشتوں کی زبان سے کہ اے گروہ جنوں کے۔ قَدْ اسْتَغْنَى عَنْكَ الْإِنْسَانُ لَمْ يَكُنْ

بہت سے لیے انسان میں سے۔ عن ابن عباس یعنی میرے انسان میں سے تم نے گمراہ کر لیے۔ وکذا قال مجاہد وقادہ و احسن۔ مراد جن

شیاطین اور کافر جن ہیں۔ بعض نے کہا کہ استغناء یعنی استعمال کثیر ہو اور بنا بر قول اول کے جو اصح ہے معنی یہ کہ تم نے انسانوں میں سے

بہت سے گمراہ کر کے اپنے ساتھ ملا لیے گو یا وہ تمہارے خادم ہو کر تمہارے ساتھ محشور ہوئے۔ اور شیاطین اسکا کچھ جواب نہیں دے سکتے

کیونکہ شیطان کا معاملہ معروف ہو اور اولیٰ نے اسکی کھلی دشمنی سے انسانوں کو آگاہ فرما کر اسکی پیروی سے بچنے کا حکم دیا ہو اسی واسطے

شیطان کی طرف سے جواب نہیں ہے بلکہ شیطان کی دوستی و پیروی کرنے والوں کا جواب بیان فرمایا بقولہ وَقَالَ وَلِيَّوْهُمْ

مِنْ الْإِنْسَانِ یعنی انسانوں میں سے جو جنوں کے پیرو اور دوست ہوئے ہیں وہ کہیں گے۔ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ

اے ہمارے رب ہم میں بعض نے بعض سے استعمال اور ٹھکانا۔ جنوں نے تو مشہوات کو مزین کیا اس سے انسانوں نے استعمال اٹھایا اور

انسانوں نے جن کی اطاعت کی پس وہ مخدوم بن کر فوٹش ہوئے۔ شیخ ابن جریر رحمہ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں عرب والے اس

حال میں تھے کہ انہیں کا آدمی کسی جنگل میں اترتا تو کہتا اے تو بکیر پڑا آدمی۔ یعنی میں اس بیابان کے سردار سے بناہ مانگتا ہوں

کہ کوئی ضرر جن مجھ کو سہانے نہ پاوے پس یہ تو انسانوں نے جن سے لے لیا اور جنوں کا انسان سے یہ استعمال ذکر کیا کہ انسانوں

کی تعظیم و استعانت مانگنے سے وہ فوٹش ہوتے اور کہتے کہ ہم جن و انسان دونوں کے برابر ہوا ہو گئے۔ عن الحسن رحمہ جنوں کا حکم

دینا اور انسان کا اس پر عمل کرنا یہی استعمال مذکور تھا۔ عن محمد بن کعب یعنی دنیا میں میل میل سے بسر کرنا۔ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي

أَجَلَّتْ لَنَا اور ہم اپنی اس عبادت کو پہنچ گئے جو تو نے ہمارے لیے مقرر کی تھی۔ سہی رہنے کہا کہ اجل سے مراد موت ہے یعنی دنیا

کی نوعیت میں بعض نے بعض سے استعمال یا پھر یہ کہ موت آگئی۔ قال المفسر رحمہ وہ روز قیامت ہو اور یہ کلام ان لوگوں کی طرف سے

سرت کے طور پر ہے۔ قَالَ النَّارُ مَثْوً لَكُمْ یعنی ملا لگنے کی زبان سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہو گا کہ آگ یعنی دوزخ تمہارا ٹھکانہ

ہو یعنی تم دونوں فریق آگ میں داخل ہو و میں رہو خَلَدِيَتْ فِيهَا۔ در حالیکہ تمہارے حق میں حکم ہو گا کہ ہمیشہ دوزخ میں پڑے رہو

إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ۔ یعنی سوائے ان اوقات کے جس میں جہنم کے واسطے نکلو گے کیونکہ ہمیں اس سے باہر ہو چاہیے اور تم نے فرمایا تم ان جہنم

والی جہنم یعنی جہنم جہنم کے پھر لٹ کر جہنم میں جا رہے دوزخ لٹ جاتے کا ٹھکانہ ہو۔ قبل علیٰ ہذا معنی کام یہ ہے کہ وہ لوگ سب اوقات

دین دوزخ میں رہیں گے الا ما شاء اللہ یعنی سوائے ان اوقات کے جس میں او تو لے لے انکار ہوتا نہیں چاہا۔ اور یہ مقتضایہ بیان عربی ہے

یعنی

یعنی

راہ سے ہے۔ اسی واسطے یہ نہیں فرمایا کہ یہ تھاری راہ میری طرف کو ہو بلکہ فرمایا خدا صراط ربک۔ یعنی میری راہ جو حسین الزوار صفا
 روشن بین جو اس راہ سے آیا اور مضبوط راہ وہ مطمئن و مقبول ہوا۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نہایت قدیم اور مستقیم طریقہ یہ ہے کہ بندہ
 اپنے اعتقاد و اعمال و افعال و اقوال سب میں اللہ تعالیٰ کے کلام پاک و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرے
 اور بڑا سنت و برباد رکستہ یہ کہ دعویٰ و مخالفت میں نہ آئے۔ سہیل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مستقیم راہ پروردگار کی جو
 دار السلام ہے۔ پھر جب اس راہ کی ہدایت کر کے انکو منزل سلامت میں اتارا جہان کشف کے بعد مبعوثہ دیدار نصیب ہو گا قال تعالیٰ
 لہم دار السلام عند ربہم الآتۃ۔ دار السلام وہ مقام تھو رحال و قدس صفات ہو منزہ از خطرہ حجاب و عتاب حالانکہ مصحح فرما دیا ہے
 و ہو ولیہم۔ اسکی ولایت و رعایت ابدی و سرمدی سے دائمی سلامتی ہے۔ نیز السلام نام حضرت باری تعالیٰ ہے تاکہ عارفوں کے دل
 خوف سے دل بخاویں اور محبین و مصلحین اپنے حال و مقام میں سلامت رہیں اور اسی کی طرف متوجہ ہوں اور قولہ عند ربہم سے
 قلب بانوار صفات ہے و حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام قلوب حضرت اوتالیٰ کے پیچھے قدرت کے دو انگلیوں کے
 درمیان ہیں جیسے چاہتا ہو انکو پھیرتا ہو۔ اوتالیٰ انکو ہادی ہو انکی حفاظت فرماتا ہو تاکہ نفس و شیطان کے وساوس انہیں راہ نہ پائیں
 اور مطالعہ و مشاہدہ میں رہیں جسکی فوجی کمانیک بیان ہو سکتی ہو۔ نیز انکو دار کرامت سے لگا دلیا اور اگر چاہے تعلق دلیا جائے
 تو درمیان سے حدیث الدار اٹھ جاتی لیکن فی الجملہ یوں ہی لگا و حدیث کا مٹھا اگرچہ بطریق نصیحت غیر ہو لہذا دار السلام سے تعلق کیا
 لیکن اپنے فضل سے انکو اسی تعلق میں نہیں چھوڑا بلکہ فرمایا و ہو ولیہم۔ یعنی درمیان سے غیر پر نظر رکھنے سے اونچا کر لیا۔ قال المہتمم
 لکذا قال الشیخ دنا ہر کلام آ کہ جنکو ازل سے انوار معرفت کی بنیائی نہیں انکی نظر مخلوقات و محسوسات یعنی غیر پر رہتی ہو اور انھیں غفلت
 مناظر میں پس اس راہ سے انکو معارف کی طرف بلایا جی کہ جہلاک ہو وہ بینہ یعنی نور سے ہلاک ہو اور حجت اپر تمام ہو اور اہل معرفت کا
 اس سے تعلق بسبب اس کے کہ ظہور دیدار وہاں موجود ہے پس اس راہ سے جنت محبوب ہو اور اسی معنی کہ شیخ نے آگے کے کلام میں بیان
 کیا بقولہ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کل شئی ہاک الا وجہہ اشارہ ہے کہ ہر حادث بروقت ظہور قدیم کے متصل ہے۔ پھر جب اوتالیٰ نے خود
 انکو دعوت فرمائی تو مقام جہنم پاکیزہ ہو گئیں فواد دنیا میں ہوں یا آخرت میں ہوں۔ کیونکہ اسکے حفظ سے اگلا پاکیزہ اور اسکے حسن جو
 سے جان لطیف ہو گئی ہے اذ انزلت سلمیٰ بواد فواد و زلال و سلسال و شجائہا و درودہ اور یہ نہیں دیکھا کہ کو نکر حضرت خلیل
 علیہ السلام کے حق میں فرمایا۔ قلنا یا ابرار کنی بروا و سلام علی ابراہیم آتۃ۔ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ دار السلام وہ ہے جس میں ہوا جس نفس
 و وساوس شیطان سے امن ہے۔ بعض نے کہا کہ دار السلام جہان انقطاع یعنی فراق سے سلامتی ہے۔ بعض نے کہا کہ دار السلام جنت
 ہے اور اسکو اس واسطے دار السلام فرمایا کہ جب اہل جنت بعد حجاب و کتاب و معاملہ قیامت کے جنت میں داخل ہونگے اور دوزخ والے دوزخ میں
 پہنچ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل جنت کو سلام ہوگا۔ کہا قال تہ سلام علیکم یا مہتمم فنعقی الدار الآتۃ۔ قال المہتمم ہاں کہہ دو کہ ہمارے
 و یوم یحشر ہم جمیعاً یحشر الجن قد استکثر حقین الا نیت

اور حدیث میں ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے جنت میں داخل فرمایا ہے انکو سلام ہوگا۔ انسان اسے رب ہمارے کام نکلا ہم میں ایک نے دوسرے سے اور پہنچے اپنے دہرے

کے واسطے جو نصیحت اختیار کرتے ہیں۔ اگرچہ آیات سبب مخلوق کے واسطے ہیں لیکن انہیں لوگوں کی خدمت اس واسطے کہ آیات پاکیزہ سے نفع انہیں کو حاصل ہوتا ہو۔ قال المتجر جسم وعلوم غیب و اسرار لطیف ان آیات میں بیان فرمائے بہت عالی ہیں جنکو نورانی عقل والے سمجھ سکتے ہیں حتیٰ کہ مغز و غیرہ بدعنی فرتے بھی خوار و برباد و بے عقل رہے لہذا قوم متذکرین سے اہل عقل نورانی مفہوم ہیں بدلیل قولہ تعالیٰ و ما یثقلہ الا اولیٰ الالباب۔ کیونکہ عموماً مذکور فقط اولیٰ الالباب کو ہی واسطہ اعلم بالہوہیہ لَھُو دَارُ السَّلَامِ عِنْدَکَ یَھِیْجُ اے ہم دارالسلامتہ و اہی الجنۃ عند ربہم۔ انکے لیے اپنے پروردگار کے یہاں دارالسلامتہ یعنی جنت ہے کیونکہ وہاں ہر کردہ چیز سے سلامتی ہے اور یہی جمہور مفسرین کا قول ہے۔ فتادہ رحمۃ اللہ سے کہا کہ دارالسلام وہ جنت ہے۔ سدی رحمۃ اللہ و حسن بصری رحم نے کہا کہ السلام نام پاک الہی ہے اور دارالسلامتہ جنت ہے یعنی جو اپنے نیک بندوں کے لیے پیدا کیا ہے وہ جنت ہے اور جابر بن زید نے فرمایا کہ دارالسلام اسے دارالتجۃ اور شاید یہ استفادہ از قولہ تعالیٰ یتیم فیہا سلام۔ یعنی یتیم انکی آپس میں جنت کے اندر سلام سے ہوگی پس جنت دارالسلام ہوگی اور نظارہ انج قول حسن بصری رحم ہے بظہر ضمیر قولہ۔ وَھُوَ لِیَھِجُ بِمَا کَانُوا یَعْمَلُونَ یعنی اور وہ السلام یعنی او تعالیٰ مغز و جل انکادلی و ناہر ہے ہر بھلائی انکو عطا فرمائے گا متولی ہے بعض اس چیز کے جسکو بجالاتے تھے دنیا میں یعنی اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری و رسول صلیم پر ایمان اور شرک سے پرہیز قطعی وغیرہ۔ فی العرالس قولہ فمن یر و اللہ ان یریدہ الایۃ۔ یعنی جسکو اللہ اپنی صفات و ذات پاک کی معرفت عطا فرماتا ہے اسکا سینہ انوار لطف و قرب سے کشادہ فرماتا ہے تاکہ وہ بندہ بہدایت الہی اسکا بشاہدہ پاتا ہے نہ اور کسی طاقت و قوت سے کیونکہ مشاہدہ الہی بقوت صفات الہی ممکن ہے ورنہ حادث کہ مجال نہیں ہے نہر جوئی نے فرمایا کہ مراد ہو جانے کی صفت یہ کہ جو اسکے واسطے ہے اس سے خالی کرے اور جیسپر وہ ہے قبول کرے اور مراد حق تعالیٰ پر اسکا سینہ کشادہ ہو۔ بعض نے فرمایا کہ نور ہے ابتدا میں وہ نور عقل ہے اور نور ہی و سائلط میں وہ نور علم ہے اور نور ہے انتہا میں وہ نور عرفان ہے پس عقل والا نور ہان کے ساتھ ہے اور علم والا بیان کے ساتھ ہے اور معرفت والا علان کے ساتھ ہے۔ اور حضرت صلیم نے اسکی کیفیت و نشان بیان فرمائے جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی کی روایت اور بیان ہو چکی ہے۔ شیخ نے کہا کہ حضرت صلیم نے نور تجلی واقع ہونے سے سینہ کا کل جاننا بیان فرمایا یعنی اسکی روشنی سے سینہ روشن ہوتا ہے اور بندہ پہلے اس سے فقط اللہ کی طرف رجوع لاتا ہے اور انوار سے مالا مال ہو جاتا ہے اور یہ محض غایت سے اپنے مشاہدہ کی طرف جذب ہے پس غایت کا طور یہ کہ بندہ کو اسکا شوق جال پیدا ہوتا ہے اور ماسولے حق کے جملہ اوقات و محووب سے کنارہ کر کے اسکی بندگی کی طرف رجوع لاتا ہے اور یہی راہ مستقیم ہے جسمین اضطراب نفس و دوسواس شیطان سے او تعالیٰ عزوجل کی ہدایت کی وجہ سے امن لجاتا ہے و قد قال تعالیٰ و ہذا صراط ربک مستقیماً۔ صراط مستقیم و حقیقت یہ کہ معرفت و کشف کے ساتھ صفات سے ذات کی طرف راہ پاوے اور خود بھی کلام پاک دلیل ہے کیونکہ نہاد کا اشارہ قرآن کی طرف ہے اور وہ صفت قدیم ہے پس یہی راہ ہے حضرت قدیم باری تعالیٰ ذوالجلال والا کریم کی طرف پس یہ صراط ہے کہ روح حالانکہ اجسام میں مقید ہے اپنے مقام میں سیر کرے اور عالم ملکوت سے منور ہو۔ اور یہ مستقیم ہے کیونکہ وصول اسکا بانوار ذات قدیم ہے جو عین مقنود ہے اسی واسطے جسے یہ راستہ مضبوطی سے پکڑ لیا اور دائیں بائیں نہیں بھٹکا وہ منقطع نہ ہلاک نہ ہوگا اور صراط ربک سے مخصوص اپنی طرف نسبت فرمانے میں اشارہ ہے کہ تجلی و مصطفائیت بطور صفات و انوار ذات اسی ہے

نہو ششم سے بھگدہ برگزیدہ فرمایا۔ رواہ مسلم۔ اس سے ملکا کہ اولاد ابراہیم میں اسحاق و یعقوب کے بہ نسبت اسمعیل علیہ السلام
برگزیدہ تھے۔ وعن ابی ہریرہ و مرثدہ فرمایا کہ اولاد آدم میں سب سے بہتر گزیدہ بن بن بمعوث ہوتا آیا بیان تک کہ میرا نظریہ
اس قرن میں ہوا جس میں ہوا۔ رواہ البخاری۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بزدوں کے دلوں پر
نظر فرمائی پس علم ازلی بن محمد صلعم کے دل کو سب سے بہتر رکھ کر اسکو اپنی رسالت کے واسطے برگزیدہ فرمایا پھر اسکے بعد بندوں
کے دلوں پر نظر فرمائی پس محمد صلعم کے اصحاب کے دلوں کو سب سے بہتر رکھ کر انکو اپنے رسول صلعم کے وزیر بنائے جو اللہ تعالیٰ
کے دین کے واسطے جہاد کرتے ہیں پس جس بات کو مسلمانوں نے بہتر دیکھا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہو اور جسکو مسلمانوں
نے برا دیکھا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بُری ہو رواہ احمد وغیرہ۔ قال المترجم یہ اولیٰ اللہ کے علم قدیم کا بیان لوگوں کی
سمجھ کے موافق ہے اور مسلمانوں سے حضرت صلعم کے اصحاب راہن جیسا کہ بیان سے خود ظاہر ہو اور معنی یہ ہیں کہ یہ صحابہ رضی اللہ
عنہم اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے ہیں انکو وہی بات بھلی نظر آتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھلی ہے اسی واسطے اجماع صحابہ
رضی اللہ عنہم محبت قطعی ہے۔ فافہم مترجم نے بغیر ورت یہ تفسیر حدیث مختصر لکھ دی۔ اور حاصل تفسیر آئی کہ یہ یہ ہوا کہ رسالت
نسل آئی ہو اولیٰ اللہ نے اپنے علم سے جہان بہتر دیکھا وہاں رکھی ہے لہذا انکار کہ یہ ہوس نہ کریں اور ایمان لاویں پھر انکو تہذیب
فرائی بقولہ۔ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرُكُمْ غَيْرُكُمْ بِخَبْرِكُمْ ان لوگوں کو جنہوں نے اجرام کیا۔ یعنی اس قول باطل و مبہد ادبی
سے جرم کیا ہے صَدَقَ ذَلِكَ۔ عِنْدَ اللَّهِ ان اللہ تعالیٰ کے یہاں۔ یعنی بسے کفر کی بات کہنے والوں کو اللہ تعالیٰ کے یہاں
ذلت و خواری حاصل ہوگی یعنی قیامت میں خوار ہونگے بعد ازاں کہ بڑے بڑھ بنے تھے یا عند اللہ معنی من عند اللہ ہے یعنی اللہ
کی طرف حاصل ہوگی خواری۔ وَعَدَ ابْتُ شَدِيدًا بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ بار سببیہ اور ما مصدر یہ ہے یعنی اور عذاب
شدید بسبب انکے فکیر کرنے کے۔ یعنی بسبب حسد و کفر کرنے کے۔ فَنَفِي الْعَرَّاسِ قولہ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ۔ یعنی
اولیٰ اللہ بندوں کے باطن قلوب و اسرار و دل سے وہ باتیں جانتا ہے جو انکے اندر ثبوت و معرفت و رسالت و توحید و محبت کی پہچان
پیدا کی ہیں اور انہیں ازل سے ودیعت رکھی ہیں۔ اسمین بندوں کو آگاہ کر دیا کہ کرامت و خیر و شر کو اولیٰ اللہ نے ازل ہی سے
دلوں میں ودیعت رکھ دیا ہے پس خود اپنی ذات پاک کی طرف نظر فرمائی پس نور صفات چمکا اور اسکی روشنی بلند ہوئی پھر اسکا
بھلس غیب الغیب پر ہوا اور اس سے روحیں جو ملکوتی لاہوتی ہیں پیدا فرمائیں اور انہیں انوار ولایت و رسالت و نبوت
کے پہچان و ودیعت کیے اور تمام مخلوق سے ان ارواح کو اپنے اس فضل و کرم کے ساتھ مخصوص فرمایا اور اسمین کسی سبب و علت
کو دخل نہیں اور نہ کوئی حاجت و باعث جو غرض کی مجال ہو بلکہ عین فضل و کرم جو لیکن ان ارواح کو مخلوق کے لیے ہدایت قرار دیا
جلی پرو دی سے مخلوق اپنے خالق کی بندگی اور عرفان کی راہ پاتے ہیں۔ پس جسکو اس عنایت سے مخصوص کیا اسکو کسی حاسد کا
حسد اور کسی مکار کا مکر کچھ مضر نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ اسکا شرف بڑھتا جاتا ہے اور سب حمد و ثناء اسی پاک پروردگار کے لیے خالص ہو
جسے ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلعم کو اس کرامت سے برگزیدہ فرمایا جس سے دشمنوں کی آبرو و خوار ہوئی اور دوستوں کی مدد کا رکھ
ہوئی۔ نصیر آبادی رحمن نے کہا کہ اولیٰ اللہ خوب جانتا ہے ان دونوں جو اسرار الہی و کاشفات کے لائق ہیں پس انکو خاص فرمایا
سے تربیت اور لطائف علوم سے مطلع فرماتا ہے۔ ابو بکر الوراق رحمہ نے فرمایا کہ جیسے دنیاوی بادشاہ لوگ اپنے جو اہر و خزانہ کے مریض

صَبَّارٌ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابُ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ۝

ذلت اللہ کے ہاں اور عذاب سخت اور جسد ہانے کا

وَإِذَا جَاءَ تَحْوًا وَرَجَبَ آتَىٰ هَٰؤُلَاءِ مَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ۝

ایک گھوٹی آیت یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق رسالت کی۔

قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ كَتَبَ بَيْنَ يَدَيْهِ كِتَابُ الْإِيمَانِ نَدَاؤُهُمْ مَجْمُوعٌ صُلَحَ بِهِمْ حَقُّ نَفْسِهِمْ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ هَٰذَا

کہ دیے جاوین ہم مثل اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو دی گئی۔ یعنی رسالت ہم کو بھی ملے اور ہم کو بھی وحی کیجاوے

کیونکہ ہم مال میں زیادہ اور سن میں بڑے ہیں۔ بعض نے کہا کہ ولید بن المغیرہ نے کہا تھا اور بعض نے ابو جہل کا قول بیان کیا کہ شرافت میں ہم اور بنو عبد مناف مقابلہ کرتے رہے یہاں تک کہ جب جوڑی کے دو گھوڑے برابر ہونے کو پہنچے تو ان دونوں نے دعویٰ کیا کہ ہم میں بھی ہر جہر وحی ہوتی آ رہی ہیں واللہ ہم اس پر ایمان نہ لادینگے یہاں تک کہ ہم پر بھی وحی نہ آوے۔ یہ قول انکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صد تھا۔ بعض نے کہا کہ مراد انکی یہ تھی کہ ہم تاج نہ ہونگے ہم بھی متبع ہونگے اور یہ مقتضائے کمال جہالت ہر رسول اللہ پر وقت سنوں اور یہاں نام پاک دوبار جمع ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ بعد وقت کے دونوں کے بیچ میں دعا قبول ہوتی ہوئی ہو

یہ قول تجربہ سے معلوم ہوا ہوا اللہ اعلم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان جاہلون کا جواب دیا۔ اَللّٰهُ عَلٰمْ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ

اللہ تعالیٰ جانتا ہے جہاں وہ رسالت رکھتا ہے۔ اکثروں کی قراءۃ میں رسالۃ بنی جمع ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ جحفص کی قراءۃ میں رسالت

بافراد ہے اور حیث مفعول بہ ایسے فعل کا ہے جس پر علم اسم تفضیل دلالت کرتا ہے کیونکہ خود اسم تفضیل بالبعد اسم ظاہر میں علی نہیں کہتا اور وہ فعل مدلول لعل ہے اور حیث بمعنی موضع ہے اسے لعل الموضع الصلح وضع یعنی رسالت رکھنے کے لیے مقام صالح اور کمال

جانتا ہے پس جو محل صالح ہے وہی رسول ہوتا ہے اور یہ لوگ اسکی اہلیت نہیں رکھتے ہیں۔ اور یہ تقریر رادلی ہے بہ نسبت قول بعض کے کہ اللہ اعلم میں مستحق ان بجعلہ رسولاً۔ کیونکہ حیث بمعنی موضع محل وغیرہ ظرف کے ہو سکتا ہے اور جن موصولہ کے معنی میں نہیں ہو سکتا اور نیز رسالت کسی استحقاق پر نہیں ہے بلکہ محض فضل عظیم ہے کما قال بحسبہ صلے اللہ علیہ وسلم وکان فضل اللہ علیک عظیماً

بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ کلام مستأنف ہے جس سے ان کافروں پر رد کر دیا کہ رسالت و نبوت کچھ نسب و مال پر نہیں ہے بلکہ وہ فضل نفسانی ہیں جن سے اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے مخصوص فرماتا ہے پس اسکو رسالت کے لیے برگزیدہ کرتا ہے اور یہ محل صالح وہی خوب جانتا ہے حاصل آنکہ اس بزرگی کے واسطے اللہ تعالیٰ عظیم حکم عزوجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چن لیا پس اور کسی کو یہ ہو س نہیں ہو سکتی بلکہ اور ان کے واسطے یہی کمال ہے کہ اس رسول پاک کی پیروی کریں۔ اور حال تویہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں شرافت ذات و نسب و کمال مرضی اللہ تعالیٰ نے جمع فرمایا تھا۔ قال الحافظ اہل مکہ اور انکے بڑے بڑے مڈھ اس بات کے مقرر تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے درمیان فضیلت و شرافت و نسب اعلیٰ و طہارت خاندانی و مقام تربیت و طہا و جود بزرگ و ولید حاصل ہے حتیٰ کہ کافروں کے سردار ابوسفیان نے بردقت سوال ہر قل بادشاہ روم و شام کے کیا تھا کہ وہ شخص یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے قوم میں بڑے مرتبہ کا نسب والا ہے۔ ہر قل بولا کہ بھلا تم کبھی اسکو دروغ گوئی میں متہم کرتے تھے ابوسفیان نے کہا کہ کبھی نہیں۔ کما فی حدیث البخاری اور ابوالخیر بن الاسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اور ابراہیم میں سے اسمعیل کو برگزیدہ کیا اور اولاد اسمعیل سے جو کائنات کو اور بنو کنانہ سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو اور

يَمْكُرُونَ إِلَّا أَنْفُسِهِمْ وَمَا يُشْعُرُونَ ۝

جیلہ کرتے ہیں سو اپنے اوپر اور نہیں پڑھتے

وَنَزَلَ فِي آلِ جِبِلٍّ وَغَيْرِهِ - یعنی نزل اس کا ابو جہل وغیرہ کے حق میں ہوا۔ اور مراد یہ کہ اس آیت میں جو بیان کیا گیا کہ تاریخ کی سے خارج نہیں ہوا اور کفر و ضلالت میں پڑا تو اس سے ابو جہل واسکے مانند مراد ہیں اور یہ غرض نہیں کہ جسکو زندہ کر دیا تو اس سے وہ ابو جہل وغیرہ کے حق میں ہو۔ اور تحقیق غنقریب آدم کی انشاء اللہ تعالیٰ - اَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا بِجَلَدٍ مَّرْدٍ مَّا سَبَبَ كُفْرَ كَ - فَاَحْيَيْنَاهُ پھر اسکو ہم نے ہدایت سے زندہ کر دیا۔ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي فِي الْاَيَّامِ اور اسکی یہ نوزید یا کہ اسکے ساتھ لوگوں میں پھرتا ہو یعنی براستہ اس نور کے حق کہ باطل سے متمیز دیکھتا ہو اور یہ نور ایمان ہو اور بعض نے کہا قرآن مجید ہو اور یہ سب صحیح ہو۔ کَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ مَثَلٌ لَا يَبْصُرُ اَشْءًا سِوَا نَفْسِهِ اس کے معنی ہوئی اظلمات۔ کیا وہ مثل اس شخص کے جو اندھ کاری میں پڑا ہوا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ کن مثل من فی الظلمات۔ لَیْسَ بِجَارِحٍ مِّنْهُمَا کَرَامَتٌ مِّنْهُمَا سے نکلا نہیں۔ اور وہ کافر ہو حاصل آنکہ یہ استفہام انکاری ہو اور معنی یہ کہ بھلا جسکو ہم نے زندہ کر کے نور دیا وہ مثل اسکے ہو اور جو کفر میں پڑا ہو کفر میں اندھا ہو۔ یعنی بھلا دو دن یکساں ہیں یعنی ہرگز ایسا نہیں ہو۔ اور تعالیٰ نے اس سے مومن و کافر کے مثل بیان فرمائی ہو اور مومن نور و ظلمت کے بھی روشنی و تاریکی ہو اور مثل کا حاصل ظاہر ہو کہ جو نور کے واسطے سے چلتا پھرتا ہو وہ ایسا نہیں جو اندھیرے میں ٹاپتا پھرتا ہو اور مقصود یہ کہ جو نور ایمان و اسلام و قرآن سے نور ہوا وہ ایسا نہیں جو کفر و ضلالت و جہالت میں پڑا ہو اور کلام مجید میں بہت ایمان و کفر کی مثل میں زندگی و موت سے اور نور و ظلمت سے اور مینائی و اندھے پن سے اور سننے و اے و دیر سے سے مثل فرمائی ہو۔ کَمَا فِي قَوْلِهِ اتَّخَذُوا آلَ الْاِثْمِ وَلِیًّا الذِّیْنَ اَمَنُوْهُمُ خَرَجُوْا مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ الْاٰیۃ۔ وکَمَا فِي قَوْلِهِ مَثَلُ الْفَرِیْقَیْنِ کَالْاَعْمٰی وَالْاَسْمٰی وَالْبَصِیْرِ وَالْسَّمِیْعِ اِلٰی سِتْوَا یَا نِ شَلَا الْاٰیۃ۔ وکَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالٰی وَابْصِرْ وَلَا الظُّلُمَاتِ وَلَا النُّوْرُ وَلَا الظُّلُمَاتِ وَلَا النُّوْرُ وَلَا الْاَحْوَرُ وَلَا یَسْتَوِی الْاَحْیَارُ وَلَا الْاَمْوَاتُ الْاٰیۃ۔ ابن عباس غم سے روایت کیا جاتا ہے کہ مراد اس سے حضرت حمزہ بن عبد المطلب ہیں اور ابو جہل ملعون ہو۔ وید بن اسلم نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب کے حق میں اور ابو جہل کے حق میں نازل ہوئی۔ عمر یہ رح سے مراد ہے کہ ظاہر بن یاسر رحم اور ابو جہل کے حق میں نازل ہوئی اور مقاتل رح نے کہا کہ حضرت سید عالم محمد مصطفیٰ صلم کے حق میں اور ابو جہل ملعون کے حق میں ہو۔ شیخ ابن کثیر رح نے کہا کہ بعضوں نے زعم کیا کہ نزل اسکا دو شخص معین کے حق میں ہو چنانچہ جسکو زندہ کر کے نور دیا وہ عمر بن الخطاب ہیں یا عمار بن یاسر ہیں اور جو ظلمات میں پڑا ہوا رہا اس سے نکلا نہیں وہ ابو جہل ملعون ہو۔ پھر کہا کہ صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہو اس میں ہر مومن و کافر داخل ہو یعنی کوئی مومن ہو کسی کافر کے مساوی نہیں اور حاصل آنکہ مومن و کافر میں اثر راہ آخرت کے کچھ مساوات نہیں ہو اور اسی کو اکثر مفسرین نے صحیح کہا ہے۔ قَالَ الْمُرْتَضٰی اِذَا نَزَلَ اِسْکَا وَشَخْصٌ مَّعِیْنِ کَے حق میں ثابت ہو تو بھی اعتبار اسکے عموم معنی کا ہو جس سے ثابت ہو کہ مومن و کافر یکساں نہیں۔ کَذٰلِکَ اِنَّا نُنْزِلُ الْاٰیٰتِیْنَ عَلٰی الْاٰیْمَانِ کَذٰلِکَ زُیْنٌ لِّلْکَافِرِیْنَ مَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ الْکُفْرَ وَالْعَاصِیَ - یعنی جیسے مومنوں کی نظر میں ایمان کا ثبوت تھا اور رسول مزین کی گئی ہو ایسی ہی مزین کیے گئے کافروں کے لیے جو وہ کرتے ہیں کفر و نافرمانیاں و گنہ۔ اس آیت سے ثابت ہوا کہ ہر عمل کرنے والے پر تقدیر جاری ہو اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ ہر ایک پر وہ آسان ہو جسکے واسطے وہ پسند کیا گیا ہو۔

الحقیقتہً واجباً لازم نہ آوے حاصل آنکہ شیاطین اپنے ساتھ مولات رکھنے والوں کو القاء کرتے ہیں۔ لیکن سادہ لوگ نہ کہ اولیاء
 الشیطان مردار کھانے میں تمھاری مخالفت کو نہ مانیں اور تم سے جھگڑیں۔ **وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ** اور اگر
 تم نے اس بارہ میں انکی پیروی کی تو تم مشرک ہو۔ زجاج نے کہا کہ اس میں دلیل ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کی ہوئی چیزوں میں سے
 کسی چیز کو حلال جانا۔ یا حلال کی ہوئی چیزوں میں سے کسی چیز کو حرام جانا وہ کافر مشرک ہے کیونکہ سوائے اللہ تعالیٰ کے اسنے
 غیر کو اپنا حاکم بنایا۔ عن ابن عباس جب نازل ہوا تو کہہ دلا تا کلا عالم یند کہ اسم اللہ علیہ الایۃ تو فارس والوں نے قریش کو
 کہلا بھیجا کہ مجھ کو قائل کرو کہ جو جائز تم اپنے ہاتھ سے چھری سے نبیح کرو وہ حلال ہے اور جو اللہ تعالیٰ نے سونے کی تلوار سے قتل
 کیا یعنی مردار وہ حرام ہے تو نازل ہوا تو کہہ وان الشیاطین لیوون الے اولیائکم لیجادوکم وان الایۃ۔ یعنی شیاطین فارس کے اپنے
 اولیاء قریش کو وحی کرتے ہیں۔ رواہ الطرانی۔ وعن ابن عباس فی قولہ وان الشیاطین لیوون۔ یعنی کہتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے
 نبیح کیا وہ نہ کھائیں اور جو تم نے نبیح کیا وہ کھائیں تو نازل ہوا تو کہہ دلا تا کلا عالم یند کہ اسم اللہ علیہ الایۃ۔ رواد ابو داؤد وابن
 ماجہ وابن ابی حاتم و اسنادہ صحیح و رواہ ابن جریر بن طریق بخبر۔ اور ابن جریر رحم نے قصہ تحریر اہل فارس کو عنکرہ سے روایت کیا
 اور سدی رحم و دیگر جماعہ تابعین نے مشرکوں کا اعتراض مسلمانوں پر ذکر کیا جیسا کہ فارس والوں کا قریش کو بہکانا نہ کہ ہوا ہے۔
 مترجم کہتا ہے کہ ایسے ہی مشرکین و مسلمانوں کا جھگڑا دنیا کے حق میں ہے فلیتفکروا و اسدی یہدی من یشاء الے سراط مستقیم۔
فَإِنَّ الْعَرِيسَ قَوْلَهُ تَعَالَى وان الشیاطین لیوون الی اولیائکم۔ اس آیت کریمہ سے ظاہر ہوا کہ آدمیوں سے ایک مخلوق
 ہے جو شیطانوں کی طبیعت پر پیدا ہوئے ہیں۔ کہا قال تَعَالَى شیاطین الانس و الجن۔ پھر ان شیطان الانس میں وہ لوگ بھی
 داخل ہیں جو سانس و ناموس کے ساتھ روکھے خنک ہیں آخرت کی طرف سے مکر لباس ظاہری سنوارے ہوئے اولیاء اللہ کے
 مراتب کے مدعی ہیں انکے دلوں میں شیطانی مزخرفات بہت بھرتے ہیں اور الفاظ طامات و غرور سے اپنی بڑائی و تلی بیان کرتے
 ہیں اور جو شخص کہ حق و باطل میں تمیز نہیں کر سکتا اسکے نزدیک عزت و الے بنتے ہیں۔ ابو عثمان مغزی نے اس آیت میں کہا کہ
 شیاطین ایسے انسانوں کی طرف جو مدعی کفالت ہیں ایسی باتیں القاء کرتے ہیں جس سے ایسے مریدوں کی راہ ماریں جو تحقیق
 پر چلتے تھے۔ پھر جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے ایسے لوگوں کی مذمت بیان فرمائی جو دنیا کے بندے اپنے مالک خالق سبحانہ تعالیٰ سے
 غافل کفر و غفلت میں پڑے تو اسکے بعد محبوب جنکو نور قدیم کے مکاشفہ میں لے لیا اور انزل معارف سے حجاب سے نکال کر
 عارف کیا انکی تعریف فرمائی۔

أَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي فِي النَّاسِ

بھلا ایک شخص کہ جو مرنے والا تھا پھر زندہ کیا اور دی اسکو روشنی کہ لیے پھرتا ہو
 گمن مسئلہ فی الظلمت کیسے خارج منہا کذلک زین لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 برابر اسکے کہ جبکا حال یہ ہو اندھیروں میں بڑا دہانے نکل نہیں سکتا اسی طرح بھلا دکھا یا ہو کافروں کو جو کام کر رہے ہیں
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ آلِيًّا مُّجْرِمِينَ يَمْكُرُوا بِغَايِبِ مَا
 اور یوں ہی رکھے ہیں جنے ہر بستی میں گنہگاروں کے سردار کہ جیلہ لایا کریں وہ ان اور جو

قال الحافظ۔ لیکن غیثانی کا یہ قول غریب ہو اور ہم پہلے لکھ چکے کہ شافعی رحمہ سے اگلون نے بھی خلاف کیا ہو وائے اعلم۔ مترجم
کہتا ہو کہ اگلون سے جو خلاف مذکور ہوا وہ بدون اس کے کلام کے ہو سوائے قول ابن عباس کہ پھر جب ابن عباس سے متروک التسمیہ کے
حرام ہونے کا مذہب نقل کیا گیا تو تناقض کر دینا خلاف اصل ہو پس دو قول ابن عباس کے بتا کر مل دو لون موافق ہیں تو خلاف ابن
عباس باقی نہیں رہا اور علی ہذا دیگر علماء کے قول میں بھی گمان ہو بالجملہ فقط نام ذکر کرنا مثبت خلاف نہیں ہو۔ پھر ابن جریر رحمہ اللہ
سے نقل کیا کہ جس شخص نے بھول کر تسمیہ چھوڑنے والے مسلمان کا ذبیحہ حرام کیا وہ اجماع حجت سے خارج ہو اور حافظ ابن کثیر
نے بعد کلام طویل کے بیان کیا کہ ابن جریر رحمہ کے نزدیک ایک دو علماء کے خلاف سے اجماع میں خلل نہیں آتا وہ اسکو اجماع ہی
کہتے ہیں۔ پھر اس مذہب کی تقویت میں پیش کیا آیت کریمہ ربنا لا تؤخذنا ان ننسیا او اعطانا الآیۃ۔ اور نیز وہ حدیث مشہور
جس میں آنحضرت صلی علیہ وسلم نے اپنی امت سے خطا و اگراد و نسیان مرفوع ہوئے کہ فرمایا ہو کہ لکن خفیہ رحمہ کے نزدیک جو امور شرعی ایسے
ہیں کہ جد و ہزل سب طرح سے انکا حکم لازم ہوتا ہو مثل طلاق و عتاق وغیرہ کے ان میں خطا و نسیان وغیرہ کا غیر موثر ہو تا مسمیہ نہیں بلکہ
گناہ مرفوع ہو گا پس شاید کہ مقام ذبیحہ میں اسکا اعتبار ہو بالجملہ حج قریہ کافی ہیں وائے اعلم۔ پھر مجاہد رحمہ و عامر اہل علم کے نزدیک
یہ آیت محکم ہو اس میں سے کچھ نسخ نہیں ہو اور حسن بصری و عکرمہ سے ابن جریر رحمہ نے روایت کیا کہ اس سے طعام اہل کتاب تثنی
ہو اور ابن ابی حاتم نے محمول سے روایت کی کہ اولیائے نے اسکو نسخ کر کے فرمایا الیوم احل لکم الطیبات و طعام الذین ادتوا
الکتاب الآیہ۔ پھر ابن جریر نے فرمایا کہ تحریم مالم ینذکر اسم اللہ علیہ۔ اور قتیل طعام اہل کتاب میں کچھ لغراض نہیں اور یہی صواب
ہو۔ قال الحافظ۔ یہ قول ابن جریر کا صحیح ہو اور سلف میں سے جس نے نسخ کا لفظ کہا ہو اسکی مراد تخصیص ہو وائے اعلم۔ بالجملہ
قولہ ولا تأکلوا مما لم ینذکر اسم اللہ علیہ۔ کے یہ کہتے کھاؤ اس چیز میں سے جس پر نہیں مذکور ہوا نام اللہ تعالیٰ کا۔ وَاِنَّهٗ لَفَسْقٌ
لِّسَعْدَانِ الْاَکْلِ مِنْهُ خُرُوجُ عَائِلٍ۔ اور کھانا ایسی چیز میں سے الذیہ! ہو ہونا اس چیز سے جو حلال ہو۔ وَاِنَّ الشَّیْطَانَ
لِیُضِلَّکُمْ اِنَّہٗ اَوَّلُ الْفٰسِقِ۔ یوسوسون الی الکفار۔ اور شیاطین جو شیطان رجیم کے ذریعہ ہیں وہ مع شیطان کے
اپنے اولیاء کو یعنی کافرون کو دوسو سوہ دلاتے ہیں۔ علی ہذا شیطان سے مراد حقیقی شیطان ہیں۔ بعض نے کہا کہ وہ قسم جن میں
لیکن مرتے نہیں ہیں بخلاف جن کے کہ ان میں مسلمان بھی ہیں کافر بھی ہیں اور مرتے بھی ہیں۔ بالجملہ شیاطین حقیقی مراد ہیں
اور وحی سے دوسو سوہ مراد ہو اور دوسو سوہ انکا اگرچہ عام ہو لیکن کافرون کی خصوصیت اسوجہ سے ہو کہ اہل ایمان انکے دوسو سوہ قبول
نہیں کرتے اور رد کر دیتے ہیں بخلاف کافرون کے کہ وہ قبول کر لیتے ہیں اور انھیں پر فوب قابو پاتے ہیں۔ اور ابن ابی حاتم
وغیرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے قصہ مختار بن ابی عبد اللہ نقفی میں روایت کیا کہ ایک شخص نے اگر ابن عباس سے
کہا کہ مختار بن ابی عبد اللہ کو زعم ہو کہ آج کی رات مجھ پر وحی ہوئی تو ابن عباس نے کہا کہ ہاں وہ سچا ہو تو اس شخص نے متفرج ہو کر
کہا کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ وہ سچا ہو تو ابن عباس نے فرمایا کہ وحی دو طرح کی ہو ایک وحی الہی بجانب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے اور دوسری وحی شیطان بجانب اپنے اولیاء کے پھر پڑھا قولہ وان الشیاطین لیرجون الی اللہ لیسعیں۔ یعنی شیطانی آدمی اپنے
دوستوں کو گمراہی کی باتیں اقراء کرتے ہیں۔ اور بعض نے فرمایا کہ شیاطین سے آدمیوں کے شیطان ہیں اور وحی ایک تسمیہ
طور پر ہو یعنی ان شیاطین اللہ لیسعیں الیہ لیسعیں۔ اور ظاہر آنکہ دونوں کو شامل ہو ایک کو حقیقہ اور دوسرے کو ظاہر تاکہ جمع میں

ہونے میں تسمیہ چھوڑ دیا ہو پس حضرت صلعم نے کھانے کے وقت تسمیہ کہنے کا احتیاطاً حکم دیدیا تاکہ اگر ترک ہوئی ہو تو اس سے عرض کے مانند ہو جاوے اور مسلمانوں کے احکام کو نیا گمان پر جاری رکھنے کا حکم دیا واللہ اعلم۔ اور ایک جماعت نے کہا کہ اسلام شرط ہو تسمیہ شرط نہیں بلکہ مستحب ہو پس اگر عہد آیا ہو اسے سے چھوڑ دی تو کچھ مفسرین ہیں اور یہ امام شافعی و جمہور اصحاب شافعی کا مذہب ہے اور یہ حضرت ابن عباس و ابو ہریرہ و عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے واللہ اعلم۔ اور شافعی رحمہ اللہ نے قولہ وانہ لفسق۔ کو محمول کیا اس امر پر کہ وہ غیر اللہ تعالیٰ کے واسطے اسطرح فوج ہوا ہو کہ اسپر نام الہی ذکر نہوا ہو بلکہ قولہ تعالیٰ لافسقا اہل بنیر اللہ بہ الایہ۔ پس فسق سے مراد وہ مذہب ہے جسے غیر اللہ تعالیٰ ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ نے اسکو قوی کہا اور ذکر کیا کہ ابن جریر رحمہ نے عطاء رحمہ سے نقل کیا کہ آیت میں مانعت ہو ان ذابیح کے کھانے سے جو قریش اپنے بڑوں کے نام پر ذبح کرتے تھے اور مانعت ہو جس کے ذابیح سے۔ مفسر جسم کہتا ہے کہ بیان سے ظاہر ہوا کہ حجت تخصیص آیت کی بنا پر مذہب شافعی رحمہ کے یہ ہے جو مذکور ہوئی اور مفسر سیوطی رحمہ اللہ کہ خود حجت معلوم تھی چنانچہ مقدمہ اتقان میں بجا لے تفسیر کبیر فخر رازی اسکی تقویت اسطرح ذکر کی کہ قولہ وانہ لفسق میں واد حال یہ ہے اسے لانا کھانا لم ینکر اسم اللہ علیہ حال کہ نہ فسقا۔ اور وہ فسق نہو گا جب تک کہ اسپر اہلال بغیر اللہ تعالیٰ نہو بدلیل قولہ لافسقا اہل بنیر اللہ بہ الایہ۔ پھر فخر رازی نے دعویٰ کیا کہ یہی متین ہے یعنی واد یہاں حالیہ ہی ہو سکتا ہے اور عاطفہ نہیں ہو سکتا اور نہ عطف جملہ اسمیہ خبریہ کا جملہ فعلیہ طلبیہ پر لازم آدیکا اور یہ ممنوع ہے۔ قال المفسر جسم فخر رازی نے امام شافعی رحمہ کے استدلال پر اکتفا نہ کیا اور خود ایک طومار نکالا جیسا مذکور ہوا لیکن یہ ٹھیک نہیں ہے چنانچہ شیخ حافظ العماد رحمہ نے اسکو رد کر دیا اسطرح کہ قولہ تعالیٰ وان اشیا ملین لیوون الخ سے فخر رازی کے اوپر خود نقض وارد ہوتا ہے کیونکہ یہ واد خواہ مخواہ عاطفہ ہے پس جس واد کے حالیہ ہوئے کا دعویٰ ہوا اگر صحیح ہو تو اس جملہ کا عطف جملہ ماقبل پر متنع ہو گا پس اگر جملہ طلبیہ پر عطف کیا جاوے تو جو اسنے امتناع وارد کیا ہو وہ خود اسپر وارد ہوتا ہے اور اگر واد کے حالیہ نہ ہوئے تو جو کچھ اسنے دعویٰ کیا ہو وہ سرے سے باطل ہو گیا واللہ اعلم۔ اور صلت اللہ وہی رحمہ سے جو مرفوعاً روایت ہے کہ مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے خواہ نام الہی ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ توبہ مرسل ہے اور شافعیہ کے نزدیک مر اسیل مالک و زہری کے سوائے حجت نہیں مگر اگر مذہب ابن عباس بھی مروی ہے جو اسکا مقوی ہے اور حنفیہ اسمین تاویل کریں گے۔ اور بیہقی نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا مذکورہ بالا سے حجت پکڑی کہ تسمیہ شرط ہوتا تو آپ نہ فرماتے کہ تم تسمیہ لکھ لکھاؤ۔ مگر پوشیدہ نہیں کہ یہ حجت ضعیف ہے اسواسطے کہ مسلمان ذبیحہ کر کے لانے والے پر گمان ترک تسمیہ کا خلاف ظاہر حال تھا لہذا احتیاطاً ایسا کہا جیسا کہ اشارہ اور مذکور ہو چکا۔ فافہم واللہ اعلم اور ایک بڑی جماعت علماء نے کہا کہ اگر تسمیہ کہنا بھول گیا تو مضر نہیں اور اگر عہد آچھوڑ دی تو ذبیحہ حلال نہو گا اور یہی حضرت علی و ابن عباس رضی اللہ عنہما و سعید بن المسیب و عطاء و طاؤس و حسن بصری و ابو مالک و عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ و جعفر بن محمد و ربیعہ بن عبد الرحمن سے حکایت کیا گیا پس روایات ابن عباس اس امر پر محمول ہونگی کہ تسمیہ ذکر کیا حالت یاد میں اور نہ ذکر کیا حالت فراموشی میں تاکہ ابن عباس کے اقوال میں اختلاف لازم نہ آوے اور یہی مشہور مذہب امام مالک و احمد بن حنبل کا اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ و انکے اصحاب اور اسحاق بن راہویہ کا ہے۔ قال الحافظ ابن کثیر رحمہ اور امام ابو الحسن مرغینانی نے ہدایہ میں نقل کیا کہ شافعی رحمہ سے پہلے علماء کا اجماع تھا کہ جو کوئی عہد تسمیہ چھوڑے اسکا ذبیحہ حرام ہوا اسواسطے ابو یوسف و شافعی نے کہا کہ اگر عہد تسمیہ چھوڑے ہو تو ذبیحہ کے بیع جائز ہونے پر کوئی قاضی و حاکم حکم دینے سے تو اسکا حکم نافذ نہو گا کیونکہ محل مختلف فیہ قابل اعتبار نہیں بلکہ اجماع معتبر ہے

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا كَرِهَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ

اور اُسین مت کھاؤ جس پر نام نہیں لیا اللہ کا اور وہ کھانا ہے اور شیطان
لَيُؤْخَذُ بِهَا لُبُّكُمْ فَيَلْبَسُ عَلَيْكُمْ وَإِنَّ أَطْعَمَ قَوْمًا مِمَّا كَرِهَ
دل میں ڈالتے ہیں اپنے رفیقوں کے کہ تم سے جھگڑا کریں اور اگر تم نے اُنکا کھانا تو تم

کُفِّرَ عَنْكُمْ

مُشْرِكٌ

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا كَرِهَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ
ہو کہ اس بات میں اتفاق ہو کہ مائتہ صلوٰۃ سے جائز مردار ہیں اور جائز مین سے بھی وہ جائز ہوا کھانا حلال ہو پس اگر اس پر اللہ
کا نام نہیں ذکر کیا گیا تو مت کھاؤ۔ پھر ذکر نہ کیے جانے کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ خود اپنی موت سے مر گیا ذبح نہیں کیا گیا
اور اگر ذبح کیا گیا تو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا گیا پس اس پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ کر رہا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے ذبح کیا مگر عداً تسمیہ
یعنی بسم اللہ نہ پڑھی یا بھول گیا۔ ابن عباس رحمہما فرمایا کہ یہ آیت دربارہ مردار جائزوں کے اور جو اس کے معنی میں مائتہ مختلفہ دیگر
کے میں وارد ہوئی ہو۔ علماء رحمہما نے کہا کہ ذابح کی تحریم میں ہو کہ شرکین اپنے بتوں کے نام پر ذبح کیا کرتے تھے مفسر سیوطی رحمہما نے
آیت کہ اسی پر محمول کیا یعنی یہ آیت مخصوص ہو ایسے جائزوں کے حق میں جو خود بخود مر گئے ہوں یا کسی بت وغیرہ کے نام پر ذبح ہوئے
ہوں اور یوں کہا کہ اگر ایسا ہو تو جو جائز کوئی مسلمان ذبح کرے اگرچہ عداً اس پر تسمیہ نہ کرے وہ بنا بر قول شافعی رحمہما کے حلال ہوتا ہے
مترجم کہتا ہے کہ یہ طریقہ دلیل خلف کا جس سے آیت کریمہ کی تخصیص ثابت کی جاوے عیب ہے کیونکہ مذہب شافعی رحمہما میں اگر اجتہاد سے
کوئی بات قرار پائی وہ مختص نہیں ہو سکتی بلکہ دلیل شرعی لانی چاہیے۔ ابو حنیفہ رحمہما کے نزدیک مسلمان نے اگر عداً تسمیہ چھوڑ دیا تو ذبح
حلال نہیں بلکہ مردار ہو گیا۔ اور تفصیل یہ ہے کہ ائمہ علماء رحمہما اللہ کے اس مسئلہ میں تین قول ہیں۔ بعد ازاں کہ سب کا اجماع ہو گیا کہ وہ حلال
جائزوں میں سے خود بخود مر گیا وہ مردار و قطعاً حرام ہو اور کلام ذبیحہ میں ہو پس اگر ذبیحہ ایسا ہو کہ اس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر
کا نام عداً ذکر کیا تو بالاجماع حرام ہو اور اگر کسی کا نام ذکر نہیں کیا تو ایک جماعت علماء کا قول ہے کہ ذبیحہ ایسا ہو کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا نام
نہیں ذکر کیا گیا یعنی کوئی نام نہیں لیا گیا تو وہ مردار و حرام ہو خواہ عداً اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا ہو یا سہو سے نہ لیا ہو اور یہی نافع مولیٰ ابن
عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہ و عامر الشیبی و محمد بن سیرین رحمہم اللہ سے مروی اور ایک روایت از امام مالک۔ اور قوی روایت از امام احمد
اور یحییٰ ابو ثور و داؤد و ظاہری نے اختیار کیا اور یحییٰ بن عمار ابو القاسم محمد بن محمد الطائی الشافعی رحمہما کا ہے اور دلیل اسکی یہی ظاہر آیت اور قولہ
اَنْكَلُوا اَمَا يَسْكَنُ عَلَيْكُمْ وَ اذْكَرُوا اَسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ الْآيَةُ۔ اور یہاں قولہ تعالیٰ فَاَنَّهُ لَفِئَةٌ۔ سے اور تاکید ہو گئی اور نیز احادیث صحیحین وغیرہ میں
حکم تسمیہ مذکور ہے نیز حجت ہیں اور وہ بہت ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ لوگ ہمارے پاس گشت
لاتے ہیں ہمکو نہیں معلوم ہوتا کہ اس پر اسم اللہ تعالیٰ ذکر کیا گیا ہو یا نہیں۔ تو فرمایا کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کرو اور کھاؤ حضرت عائشہ
نے کہا کہ ان لوگوں کو کفر چھوڑے ہوئے تھوڑا زمانہ گزرا تھا۔ رواہ البخاری۔ قال الحافظ العسکری۔ قال الحافظ العسکری۔ قال الحافظ العسکری۔
رضی اللہ عنہم نے سمجھ لیا تھا کہ تسمیہ کتنا ایک امر لاجبی ہے اور خوف کیا کہ شاید ذبح کرنے والوں نے بسبب اسکے کہ مسلمان ہو سے بھروسہ نہ

ہیں۔ شیخ قرشی رحمہ نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ یہ لوگ اپنے نفس کی فواہش پر چلتے ہیں اور کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑتے ہیں۔

وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَثَرِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثَرَ سَيَجْزُونَ
اور چھوڑ دو گناہ اور چھپ چھپ کر جو گناہ گناہے ہیں سزا پونگے
بِمَا كَانُوا يَمْتَرُونَ

اپنے کبے کی
فَذَرْبُوا اے واٹر کرنا۔ اور چھوڑ دو تم لوگ۔ ظاہر الاثر و باطن الاثر۔ علانیہ و پوشیدہ گناہ۔ بعض نے کہا کہ گناہ زنا اور بعض نے کہا کہ ہر گناہ۔ اول و مجاہد رحمہ سے مروی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ نیت بد و پوشیدہ گناہ ہے اور قتادہ رحمہ نے ظاہر یعنی علانیہ و پوشیدہ و قلیل و کثیر سے تفسیر کی۔ سہمی رحمہ نے کہا کہ ظاہر الاثم زنا کیوں سے زنا کرنا۔ اور باطن الاثم وہ آشنائی کر کے زنا کاری ہے۔ عکرمہ رحمہ نے کہا کہ باپ کی سنگوہ سے نکل کر زنا یا بیٹے کی مذلولہ سے نکاح کرنا۔ اور صحیح یہ ہے کہ آیت کریمہ سب کو شامل ہے اور نیز دیگر گناہ ظاہر و باطن سے ممانعت ہے۔ پس ظاہر وہ جو اعضا و جوارح سے ظاہر میں محسوس ہو اور باطن وہ جو ظاہر میں پس حسد و غرور و عجب و خود نمائی اور مسلمانوں کی بدی سوچنا وغیرہ سب داخل ہیں۔ تو اس بن سمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے بد چھا کہ یا رسول اللہ اثم کیا ہے فرمایا۔ کہ اثم وہ ہے جو تیرے دل میں کھٹکے اور تیرا جانے کہ لوگ اس پر مطلع ہوں۔ رواہ ابن ابی حاتم وغیرہ بسند صحیح۔ پھر گناہ سمیٹنے والوں کو وعید شدہ یہ فرمائی بقولہ۔ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثَرَ سَيَجْزُونَ یعنی گناہ کرنے والے گناہ کو پید کرنے والے گناہ بلکہ گناہ والا ہے اور یہی اہل سنت کا مذہب ہے۔ اتنی جو لوگ گناہ گناہے ہیں۔ سَيَجْزُونَ
بِمَا كَانُوا يَمْتَرُونَ اقرآن یعنی کتاب۔ اتنی غریب آخرت میں جزا دیے جاویں گے بدے اس چیز کے جسکو کیا کرتے تھے
فِي الْعَرِائِسِ قولہ دور و ظاہر الاثم الآیہ۔ ظاہر گناہ وہ ہے جسکی مذمت ثابت از ظاہر قرآن و حدیث ہے اور باطن الاثم وہ جسکی مذمت باطن قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ قال المتجرسم بنابرین تمام عیوب نفس و ریاضات شیطانی و نہایت باریک باتیں کہ جب کھل جائیں تو بڑا گناہ معلوم ہوتی ہیں سب کو شامل ہے اور یہی کمال تقویٰ ہے اور حدیث صحیح میں جو آیا کہ آدمی میں شیطان ایسی جگہ گھسا ہوا روان جہان فون روان ہے تو اس میں ان باطن کے عیوب نفس و خطرات کی طرف خیال رکھنے اور اپنے کو درست رکھنے کا صریح اشارہ ہے۔ فام نیز ظاہر الاثم وہ ہے جسکے ساتھ عقول انورانی موافق نہوں اور باطن الاثم جسکے ساتھ قلوب صافی موافق نہوں اور نیز ظاہر الاثم وہ جو اعضا کو راہ سنت سے کج کرین اور باطن الاثم جو دونوں کے مشاہدہ سے تشویش میں ڈالین۔ نیز ظاہر الاثم اس دنیا کی محبت ہے۔ و باطن الاثم جاہ و مرتبہ کی فواہش ہے۔ نیز ظاہر الاثم وہ اعمال نیک جو تجھے مغرور کر دین اور باطن الاثم وہ احوال جسکی لذت میں تجھکو سکون ہو۔ بعض نے فرمایا کہ ظاہر الاثم اپنے افعال پر نظر ہے اور باطن الاثم ان افعال پر باطن میں تسکین ہے۔ سہل دہنے کہا کہ حکم فرمایا کہ اعضا ظاہر سے نافرمانی اور دل سے انکی محبت چھوڑ دو۔ شبلی رحمہ اللہ نے کہا کہ ظاہر گناہ تو یہ عقلیت ہے اور باطن گناہ یہ کہ سابق تقدیر پر نظر رکھنے سے نسیان ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ باطن گناہ وہ عقیدہ ہے پوشیدہ ہیں جو دل میں مترد ہوں اور گناہ باطن کے اندر چور ہوں۔

حلال کیا اسکو حلال جائز اور جو حرام کیا حرام جائز اور اسی پر عمل کرو اور مردار وغیرہ کو چھوڑ دو لیکن دل رنج ہو۔ **مَا لَكُمْ لَا تَحْكُمُوا**
بِمَا ذَكَرَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ استفہام انکاری ہو یعنی کون مانے گی تم کو اس سے کہ نہ کہو اس ذبیحہ کو جس پر اللہ تعالیٰ
کام نام نہ کر رہا بعد از انکہ تم کو اس کے کھانے کی اجازت دیدی۔ **وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ** کثیر و ابو عمر اور ابن
عاصم نے فصل بعینہ مجہول پڑھا اور باقیوں نے بعینہ معروف پڑھا۔ حفس نے حرم بر بناء فاعل یعنی بعینہ معروف پڑھا اور
باقیوں نے بعینہ مجہول پڑھا ہے۔ واسنی حال یہ کہ تفصیل کیا تمہارے واسطے جو تمہرے حرام ہوا ہو قال المفسر رحمہ اللہ یعنی قولہ حرمت
علیکم المبیحہ آیت میں تمہرے حرام طعام مفصل بیان کر دیے ہیں۔ **إِلَّا مَا اضْطُرُّوا إِلَيْهِ** سوائے اسکے جسکی طرف
مضطر ہو ان محرمات میں سے تو اس حال اضطرار میں وہ بھی تمہرے حلال ہے۔ آسنی کوئی مانع نہیں تم کو کھانے اس چیز سے جس پر اللہ تعالیٰ
کام نام نہ کر رہا اور حال یہ کہ جنگا کھانا حرام ہے وہ تم کو مفصل بتلا دیے اور بنام الہی ذبیحہ ان محرمات میں سے نہیں ہے۔ واضح ہو کہ
استثناء منقطع ہے جیسا کہ تفسیر تازی رح نے کہا اور آراء القرآن ابا البقاء میں ہے کہ الزام معنی استثناء متعلق ہے کہ نہ کہو انکو اللہ تعالیٰ
کے نام پر ذبح کیے ہوئے کے کھانے کو ترک کرنے پر توبیخ کی اور یہ متضمن ہے مطلقاً اباحت پر۔ حاصل انکہ جنس سے استثناء ہے۔
اس میں بعض نے کلام کیا کہ اس حدیث میں ظرف عام مقدار سے استثناء ہوا تو مفرغ ہوا متعلق نہوا۔ پھر واضح ہو کہ اس مقام میں
اشکال ہے جو امام رازی نے تفسیر کبیر میں وارد کیا باین طور کہ یہ سورہ النام تو یکتہ ہے پس نزول اسکا سورہ مائدہ مدینہ سے پہلے ہوا
خصوص جب کہ سورہ مائدہ کی نسبت آیا ہے کہ وہ قرآن کی سورتوں میں سے سب سے آخر نازل ہوئی ہے اور قولہ حرمت علیکم المبیحہ
آیت اسی سورہ مائدہ میں ہے پس بیان جو قولہ وقد فصل لکم ما حرم علیکم سے والہ دیا یہ اس آیت پر جو پہلے نازل ہوئی کیونکہ صادق
ہوگا کہ نہ کہ جس پر والہ ہے اسکا مقدم ہونا لازم ہے۔ پھر امام رازی نے جواب دیا کہ جس آیت پر والہ ہے وہ قولہ قل لا اجد فیما اوحی
الی محرما آیت ہے جو کچھ پہلے نہ کر ہے۔ اور دیگر علماء مفسرین نے یہ جواب دیا کہ علم الہی ہر موجود ہونے والے سب کو محیط ہے اور علم الہی
میں موجود تھا کہ ترتیب قرآن مجید میں جو محفوظ بحفظ الہی ہے سورہ النام پر سورہ مائدہ مقدم ہوگی اگرچہ نزول میں مقدم ہووے
پس باین معنی یہ والہ بہت فوب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ باین ثابت ہوا کہ ترتیب قرآن مجید بتوفیق الہی عزوجل ہے اور کون نہیں
کہ اوتھالے عزوجل نے مسج اس کتاب مجید کی حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے۔ فافہم۔ **وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الَّذِينَ يَفْلُحُونَ بِأَنَّهُمْ أَهْلُ**
بَيْتٍ يُعْرَفُونَ یفلحون میں دو قراءتیں ہیں بفتح یا و از باب ثلثی مجرور اور بضم یا و از باب افعال۔ اور مراد ان سے مشرکین عرب
ہیں جیسا کہ سعید بن جبیر رحمہ اللہ وغیرہ سے مروی ہے آسنی البیت بہت سے یعنی مشرکین گمراہ ہوئے یا گمراہ کئے ہیں اپنی فواحش نفسانی سے
بدون کسی علم کے جس پر وہ اعتماد کرتے ہوں۔ **إِنَّ بَيْتَکُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِلِينَ** اعتدال یعنی تہا و ذکر نالہ یعنی تہا پروردگار جاننا
ان لوگوں کو جو تہا و ذکر کرتے ہیں حلال سے حرام کی طرف یعنی گناہ کرتے ہیں پس انکو سزا دلیگا **فَنَفِي الْعَرَّاسِ** قولہ تعالیٰ
وان کثیر المیفلحون یا ہوا اہم۔ اسی میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو ضلالت و بدعت کی طرف بلاتے ہیں پھر جب وہ لوگ اپنی نفیعت
ہونے کو دیکھتے ہیں تو چاہتے ہیں کہ سچے اہل ارادت بھی انھیں کے مثل ہو جاوے پس شہوتوں کا راستہ انکو بتاتے ہیں۔ اور اسکی
فویاں بیان کرتے ہیں چنانچہ اوتھالے نے ایسے لوگوں کو بیان فرمایا بقولہ اضلوا کثیرا و ضلوا عن سواہ البیہل۔ اور یہ اسوجہ سے ہے
کہ یہ لوگ اوتھالے عزوجل کی معرفت سے جاہل ہیں اور اسکے علم سے جو تمام موجود ظاہر و باطن کی ماہیت و حقیقت کو شامل ہے غافل

كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ إِلَّا تَاكُفُّوا أَمَّا ذِكْرُ اللَّهِ عَلَيْهِ

قَدْ قُضِيَ لَكُمْ مَخَرَجٌ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ عَلَيْهِ وَاتَّكَثَرُوا

لِيُضِلُّوكَ بِأَهْوَاءِهِمْ يَنْفِرُ عَلَيْكَ وَرِيثُكَ مَوْعِدٌ بِالْمَعْتَدِينَ ۚ

وَإِنْ تَطِعْ أَلْكَرْمَنَ فِي الْأَرْضِ أَكْثَرُ سَعْيٍ لَكَ فِي الْأَرْضِ

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ لَكَ سَبِيلٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

تلا کہ قرآن مجید ہمیشہ محفوظ رہے گا جب تک کہ اللہ تعالیٰ چاہے اور تمام کے معنی یہ کہ انتہا پر پہنچا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ ہے۔ رواہ ابن النجار وابن مردودہ عنہ فرموا۔ غامر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے روز حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور متون کو مارے اور زلزلے اور باہر پھینکواتے جاتے اور زبان سے پڑھتے جاتے وقت کلمہ ربک صدقاً وعدلاً آیت۔ قولہ صدقاً وعدلاً۔ مفسر رحم نے مائتہ شیخ ابن جریر اور شیخ عکرمی کے اسکو تفسیر قرار دیا اور ابن عطیہ نے کہا کہ یہ صواب نہیں کہ اس میں اہام نہیں ہے اور مترجم کہتا ہے کہ یہ وہم ہے کہ کینہ تمام ہونے میں تمایض باعتبار تکلیف اقادہ وغیرہ امور کے ہو سکتی ہے پس صدق وعدل سے مراد ہونا تمیز کر دیا۔ کہ اشیائے اسکو حال کا یا مفعول لہ کا اعراب بیان کیا۔ بتا دہ رحم نے کہا کہ صدق ان کلمات میں جنہیں وعدہ و وعید ہر اور عدل ان کلمات میں جنہیں حکم ہے اور بعض نے کہا کہ ہر وعدہ و وعید ہر احکام سب صدق و عدل سے ہیں اور نیز وعدہ و وعید ہر احکام و اگلی امتوں کے اخبار اور آئندہ قیامت تک ہونے والے امور کے اخبار وغیرہ جملہ امور جنکی خبر قرآن مجید میں ہے سب صدق وعدل ہیں اور یہ اولیٰ ہے باعتبار مضمون کے غامر۔ قولہ لا تبدل لکلماتہ۔ ابن ماجہ بن کعب رحم سے مروی ہے کہ جو کچھ امر دنیا و آخرت میں فرمایا کسی میں تبدیل نہیں ہے۔ ابن ماجہ دلیل ہے کہ وہ دوزخی ہوا وہ جہنمی نہیں ہو سکتا اور جو جہنمی ہوا آئندہ دوزخی نہیں ہو سکتا اور یہی مواثر اخبار صحیح و آیات کریمہ سے ثابت ہے اور یہی اہل سنت کا اعتقاد ہے **فَمَا حَقَّقَهُ فِي الْعَرَاءِ** قولہ وقت کلمہ ربک اللہ آیت۔ اولیٰ نے اپنے سابق کلمات قدیم سے خبر دی جو کلام نفسی ہیں جنہیں خود بخود در ذات خود کلام فرمایا پس بواہل معرفت و توحید بندوں کے حق میں قبل انکے وجود کے اور قبل انکی نماز روزہ وغیرہ نیک اعمال کرنے کے بدون کسی علت و سبب کے بلکہ قبل انکے وجود کے انکے حق میں محض فضل و کرم سے انعام و اکرام مقدر فرمایا ہے اس میں تبدیل کسی فعل و حرکت سے نہیں ہو سکتی اور جو اسکی مشیت ہر وہ حق صدق وعدل ہے پس اہل توحید و عرفان کے حق میں حسن قبول اسکی مشیت و احسان و فضل ہے اولیٰ نے قادر مختار ہے جو چاہے کرے کسی بندہ کو جو ناپسند مخلوق ہر دم مارنے کی مجال نہیں ہے اور تمام ہونا کلمات کا یہ بھی ہے کہ اعلیٰ عنایت سے بدون بندہ کی طرف سے کسی علت کے انکو انعام و اکرام سے قطعاً سرفراز کیا اور جو وعدہ فرمایا وہ ضرور واقع ہونے والا ہے۔ اور قولہ لا تبدل لکلماتہ سے واضح ہوا کہ اہل عنایت ہر وہ سالقہ رحمت ہے اسکو کوئی تبدیل نہیں کر سکتا اور سوا و امتحان انکو مردود نہیں کر سکتے جسے مردود کو ملا ہری افعال مقبول نہیں کر سکتے ہیں۔ بعض نے قولہ صدقاً وعدلاً کی تفسیر میں کہا کہ صدق ہے مومنین کے لئے کہ انکو دیا سب فضل ہے اور عدل ہے کہ انکو ہر کافروں پر کہ سزا ان عدل میں ہلاک ہونے اور پورے نڈا کرتے۔

وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرَمَنْ فِي الْأَرْضِ لِيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا
 بواہل اگر وہ کلمات نے اکثر لوگوں کا جو دنیا میں ہیں۔ انکو ہلاک کر دے گا۔ اللہ کی راہ سے۔ سب بھی خطہ ہیں۔
الطَّرِيقَ وَإِنَّ هُوَ الْآخِرُ صَوْتُ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ مِنْ يَضِلُّ عَنْ
 خیال پرانا اور سب۔ انکل و دوائے ہیں۔ تیرا رب ہر خوب جانتا ہے۔ جو۔ جہنم کی راہ کی۔
سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِنَّ
 اللہ کی راہ سے۔ اللہ وہ خوب جانتا ہے جو اسکی راہ پر ہیں۔ ہر وہ کھائے جس سے تم پر اللہ کا حکم ہے۔

مشرکوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہا کہ اپنے دوائے درمیان کسی کو حکم بنا دین تو نازل ہوا۔ اَفْعَلُوا اللّٰہَ اَبْتَعِی
حَکْمًا لِّیْنِیْ بِجَلَدٍ سَوَآءٍ اللّٰہُ تَعَالٰی کے اور کسی کو قاضی و حاکم بناؤں کہ وہ میرے تمھارے درمیان میں حکم ہو حالانکہ
وَهُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اِلَیْکُمُ الْکِتٰبَ وہی پاک پروردگار رہی جسے تمھاری طرف قرآن نازل کیا۔ مُفَصَّلًا لِّیْنِیْ
پر کہ وہ قرآن مفصل اور لینے اسمین حق کو باطل سے جدا کر کے بیان کیا گیا ہو۔ یہ استفہام تو نبی انکار ہو لینے اسے مشرک تو پرست
ہو کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کو حکم بناتے ہو۔ اگر کوئی کہے کہ پھر دنیا میں قاضی و حاکم کیوں شرع میں جائز نہیں اور نیز اللہ تعالیٰ
کے قاضی بنانے سے فیصلہ کیونکر معلوم ہوگا۔ تو جواب یہ ہو کہ جملہ وہو الذی الخ اسی دہم کا رد ہو لینے اسنے کتاب مفصل اُتار دی
جس میں باطل و حق کو جدا و تمیز کر دیا پس حکم الہی میرے تمھارے معاملہ میں اس کتاب سے ثابت ہو۔ اور قاضی بنانے کے یہ معنی
ہیں کہ قرآن مجید سے سمجھ کر ہر معاملہ کا حکم بتا دے نہ آنکہ اپنی رائے سے بنا دے ورنہ حکم حق نہ ہوگا۔ آیت میں دلیل ہو کہ قاضی
ضرور ہو کہ احکام قرآن کو جانتا ہو۔ اور دلیل ہو کہ مدعی و مدعا علیہ اگر کسی عالم فقیہ سے اپنے مقدمہ میں حکم الہی حاصل کریں تو جائز ہو
بلکہ یہی صواب ہو کہ مسلمان اس زمانہ میں اسی طرح فیصلہ کریں تاکہ اپنے معاملہ میں حکم حق حاصل کریں اور پھر یوں میں رحمت دین
اور تہ امتحان دین۔ فافہم۔ وَالَّذِیْنَ اٰتٰیہُمُ الْکِتٰبَ الْفٰلَامُ عَمَدًا ہُوَ اور مراد قریت ہو لہذا مفسر چلے گیا کہ معنی
آنکہ اور جن لوگوں کو ہم نے دی کتاب اسے قریت مانند عبد اللہ بن سلام و انکے ساتھیوں کے۔ یَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ مُنْزَلٌ
مِّنْ رَبِّکَ الْکَثْرِیْ قَرَارَۃً نِّزْلٍ اِذَا نَزَلَ ہُوَ اور ابن عامر و حفص کی قراءۃ میں نازل سے بتدبیر ہو۔ فَلَا تَكُوْنُوْنَ
مِّنَ الْمُحْتَلِّیْنَ امترا یعنی شک میں ہونا۔ یعنی تو شک والوں میں سے مت ہو۔ اور چونکہ آنحضرت صلعم پر نزول وحی خود
تمھارے انکو تو اسمین شک نہیں تھا اور یہ ظاہر ہو لہذا مراد اس سے کافروں پر مقرر و ثابت کرنا ہو کہ قرآن مجید حق ہو اور زحشری غیر
نے یہ اختیار کیا کہ معنی یہ ہیں کہ تو اس بات میں شک کرنے والا مت ہو کہ اہل کتاب جانتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی طرف سے
نازل ہو۔ مگر جسم کہتا ہو کہ یہ ارجح ہو اس واسطے کہ سبورہ مکہ ہو اور عبد اللہ بن سلام کا ایمان مدینہ میں واقع ہوا لہذا مراد آیت سے
یہ ہو کہ اہل کتاب کہ قرآن حق ہونے کا علم ہو پس اگر جمال مکہ اسکو نہ مانیں تو تمھکو غم نہونا چاہیے اور یہ اخبار از غیب ہو۔ فافہم
باسمہ تجھکو شک نہ کرنا چاہیے اس امر میں کہ اہل کتاب تیری نبوت اور قرآن کی حقیقت کو اپنی کتابوں سے بخوبی جانتے ہیں و تھمت
کَلِمَتٌ رِّبَّکَ کلمہ سے مراد احکام شرع و وعید ہیں اور یہ یومنون پر فاعل ہو کہ قرآن میں انکی تکلیل ہوئی ہو۔ یعنی پورا ہوا
کلمہ تیرے پروردگار کا۔ صِدْقًا وَ عَدْلًا از راہ صدق و عدل کے۔ یہ نیز محمول از فاعل ہو یا حال ہو لینے کوئی اسمین سے کچھ
تبدیل نہیں کر سکتا بجا بچہ فرمایا۔ لَا مَبْدَلَ لِّکَلِمٰتِہٖ یعنی کوئی چیز ایسی نہیں کہ ان احکام کو تبدیل کرے یا اسکے وعدہ و وعید میں
خلوت ہو۔ اس سے ظاہر ہو کہ احکام شرع میں زمانہ کی گردش سے کوئی تبدیل نہیں ہو سکتی ہو اور جو شخص تبدیل کو جائز سمجھے وہ کافر
گمراہ ہو جیسے اس زمانہ میں بعض لمحہ متبع کہتے ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہو کہ وعدہ عذاب میں بھی خلوت نہ ہوگا بلکہ جسکو ضبط و عیب
ہوئی ہو ویسا ہی واقع ہوگا اگر شاعر و خلعت ادعید کو بطور کم جائز سمجھتے ہیں وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ یعنی ہر قول کا سننے والا اور
ہر فعل کا جاننے والا ہو اس پر کچھ پوشیدہ نہیں پس جو کوئی جیسا کہ بگاڑا اسکی جزا و سزا پاویگا۔ بعض نے کہا کہ قول تمت کلمہ ربک
میں کلمہ سے مراد قرآن ہو اور حقیقت یہ ہے کہ جیسے قریت وغیرہ میں لوگوں نے تحریف کی ویسے قرآن مجید کی تحریف پر کوئی قادر نہ ہوگا پس اس

دلائے دہکاتے ہیں۔ اور زخرف یعنی باطل جو اوپر سے طبع کیا ہوا اور لیب پڑا دیا گیا ہوا نقش و نگار یہودہ کیا گیا ہو۔ مارک
 میں ہے کہ الاکاب بن دینار نے فرمایا کہ اعزذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھتا ہوں تو شیطان ہچاک جاتا ہو لیکن شیطان الالبس بہت
 سخت ہیں کہ میری آنکھوں کے سامنے آکر بھکڑ بھکڑے ہیں۔ بالجمہ شیطان اپنے پر دے کرنے والوں کو وسوساں دلاتا ہو اور وہ لوگ
 اسکو قبول کر لیتے اور بسبب جمالت اور عدم نور باطن و عدم ہدایت کے نہیں پہچانتے کہ یہ شیطان کا دوسرہ ہر پھر اسکو یقین کر کے
 دوسروں کو بہکاتے ہیں اور یہ سب اہل حق و اہل ایمان کی ایذا رسانی کرنے ہیں اور سر جسلم پناہ مانگتا ہو اللہ تعالیٰ سے
 ان شیطانوں انس و جن سے اور دعا کرتا ہو کہ اوتھالے اپنی رحمت سے ترجم کر کے اسے شرف و فتنہ سے محفوظ فرادے آمین اور واضح
 رہے کہ بدون مشیت الہی کے ان شیطانوں کو کوئی قدرت نہیں ہو اسی واسطے فرمایا۔ وَلَوْ تَشَاءُ رَبُّكَ مَا فَعَلُوْهُ اِی
 مَا فَعَلُوا اِلَّا بِحِیَاۡةِ الْمَیۡمُۃِ کَر۔ اور اگر تیرا پروردگار چاہتا تو یہ لوگ آپس میں ایسے دوسرے دلائے کو جو مذکور ہوا نہ کرتے لیکن مشیت حکمت
 الہی میں جاری ہوا ایسے یہ سب کے سب ایسی گمراہی و کفر کرتے ہیں۔ فَذَرُوْهُمۡ وَمَا یَفْتَرُوْنَ اِسے فدع الکفار و
 الذین یزعمون الکفار من الکفر و غیرہ ممانین ہم۔ یعنی چھوڑ دے کافروں اور انکے مغزبات کفر و غیرہ کو جو انکی نظروں میں مزین کیے گئے
 ہیں۔ مفسر رحمہ اللہ نے کہا کہ حکم قتال ہولے سے پہلے یہ حکم آیا تھا۔ وَلَتَصْغِبَ الْاَیۡدِیَ بِغُرُوۡرٍ اَبْرَارٍ یعنی صفو
 کے سبب کرتا اسے لتیل الیہ تاکہ اسکی طرف اہل ہوں۔ اَفَاِنَّكَ اِلَیۡهِ تَلۡجِیۡتَ کَاٰیۡمُۤیۡنُوۡنَ بِالْاٰخِرَةِ وَلَیۡۤا اَنۡ لَّوۡگُنۡ کَے جو
 آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہیں یعنی زخرف و غور کی طرف کافر لوگوں کے دل مائل ہوں۔ لتغنی من لام امر نہیں ہو بلکہ لام کی ہو اور
 مفسر رحمہ نے جو غرور پر غفلت قرار دیا وہ باعتبار سنی کے ہو۔ یعنی لغیرہم و تصغی۔ یعنی زخرف القول کی وحی کرتے ہیں تاکہ مغرور ہوں
 اور تاکہ جھگڑیں اسکی طرف الخ۔ وَلَیۡدُۡرِضُوۡۤہُ سَاقِیۡہُ اَوۡرَاقًا اِس زخرف القول کو گوش دل سے منکر اپنے واسطے پسند کریں وَلَیۡتَقَرَّوۡۤا
 مَا هُوَ مُقَرَّرٌ فَوۡتَکَ ابن عباس نے فرمایا اور تاکہ کما دین جو کچھ وہ کما رہے ہیں یعنی کفار جو گناہ سمیٹ رہے ہیں وہ بھر پوٹ
 خوب کما دین تاکہ آخر قیامت میں جبر ایمان نہیں رکھتے ہیں پورا عذاب پاویں۔ ابو حیان رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ ان باتوں میں خوب
 نہایت فصاحت کے ساتھ ہو کہ پہلے تو شیاطین کی طرف سے غرور و فریب ہوا جسکو کافروں نے گوش دل سے منکر پیل کیا پس
 اپنے من میں اسکو پسند کیا پھر اسی کے موافق بد اعمالیاں کمانے لگے

اَفَیۡرَ اللّٰہُ اَبَتٰنِیۡ حَلَمًا وَهُوَ الَّذِیۡۤ اَنْزَلَ اِلَیۡکُمُ الْکِتٰبَ مَفْصَّلًا وَّالَّذِیۡنَ

اِس سوا ہے اللہ کے کسی اور کو نصف کروں اور اسی نے تمکو یہ کتاب بھیجی
 اَتِیۡہُمُ الْکِتٰبَ یَعْلَمُوۡنَ اَنۡہُ کَاٰیۡمٌ مِّنۡ رَّبِّکَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوۡنُ

من الممتزین۔ و تممت کلمت ربک صدقاً و وعدہ لا مبدل لکلماتہ
 کتاب دیا وہ سمجھتے ہیں کہ یہ نازل ہوئی جو میرے رب کے پاس سے تحقیق حقیقہ منت ہو جو

وہو السميع العلیہ
 کتاب لانے والا اور میرے رب کی بات پوری
 اور میرے رب کے پاس سے

اور میرے رب کے پاس سے

صلعم نے بیان کیا سب پر حق ہو تو بھی ایمان نہ لاویں۔ بیضاوی وز مخشری وغیرہ نے قبیل کی کینل ہی سے تفسیر لکھی ہے۔ حاصل آنکہ انہوں نے ایسے لوگوں کے ایمان سے قطعی انقطاع کر دیا کہ جن کو من گراہی مقدر ہو اگر وہ جملہ آیات دیکھ لیں تو بھی ایمان نہیں لاسکتے ہیں۔ **اَلَا اَنْ تَشَاءَ اللّٰهُ** مفسر نے اسکو معنی لیکن قرار دیا یعنی استثنا منقطع ہو اور بیضاوی نے زمخشری کے مانند استثناء تسلسل کیا بتقدیر آنکہ لیس ہم ان پرمنا فی حال الافی حال البشیتہ یعنی یہ لوگ نہیں ایمان لاسکتے کسی حال میں الا درحالیکہ مشیت الہی میں کچھ ایمان مقدر ہو۔ وقول المفسر حارج ہو۔ **وَلَكِنَّ الْكُفْرَ هُوَ يَجْعَلُكَ** اسے لایعلون ذاک۔ یعنی انہیں سے بہتوں کو یہ بات معلوم نہیں ہو۔ پس اصل اس بارہ میں یہ ہے کہ اولیٰ عذوبہ کی طرف رجوع لاوے اور اس سے ہدایت کا اور اس پر ثابت رہنے کا سوال کرے اور آیات وغیرہ پر با اپنی قدرت پر زعم کرنا غلط اور جہالت ہے اور یہ صریح ہے کہ ہدایت فقط اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو پس جبکہ اولیٰ عذوبہ سے وہ کبھی ہدایت نہ پاویگا۔ اور یہ آیت بلانہ قولہ تعالیٰ ان الذین حققت علیہم کلمۃ ربک لا یؤمنون ولو جارہم کل آتیہ حتی یردوا العذاب الالیم۔ جن لوگوں پر تیرے پروردگار کا کلمہ ثابت ہو چکا وہ ایمان نہیں لاویں گے اگرچہ انکے پاس تمام آیات و معجزات آجائیں یہاں تک کہ عذاب الیم دیکھیں یعنی عذاب موت و عذاب قبر و عذاب آخرت اوقت ایمان لاویں گے لیکن کچھ فائدہ نہ ہوگا اور اس میں حضرت صلعم کو علم دیا اور تسلی فرمائی۔

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیْطٰنِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ یُوحِیْ

اور اسی طرح رکھے ہیں ہر نبی کے دشمن شیطان اور جن۔ نکمات ہیں بعضہم الی بعض خرف القول غروراً وکوشاء ربک ما فعلوہ

فَذَرُوْهُمْ مَا یَفْتُرُوْنَ ۚ وَلِتَصْغَبْ اِلَیْہِ الْاٰفِکَةُ الذِّیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ

یا اٰخِرۃ وَلِیَرْضُوْہُ وَلِیَقْتَرِفُوْا مَا هُمْ مُقْتَرِفُوْنَ ۚ

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا یعنی اے محمد صلعم ایسے ہی ہم نے اگلے انبیاء کے دشمن کر دیے تھے جیسے تیرے دشمن

کر دیے ہیں پس زمینیں مت ہو پھر عدا کا بدل فرار دیا۔ **شَیْطٰنِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ** شیطان یعنی کفر و شر و فتنہ

مرا ہے جسکو عربی میں مارو کہتے ہیں اور جمع اسکی مرودہ ہے یعنی ایسے ہی ہر نبی کے دشمن کر دیے اور وہ دشمن شیاطین الانس و الجن ہیں۔ قال قتادہ رحمہ اللہ ان من سے شیطان جن اور جنون میں سے شیطان ہیں۔ عن ابی ذر رضی اللہ عنہ فی الحدیث مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تو نے شیاطین الانس و الجن سے پناہ مانگی یعنی نماز میں اسے پناہ کی دعا مانگی تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آدمیوں میں بھی شیطان ہیں فرمایا کہ ہاں اور آدمیوں کے شیطان بہ نسبت اصلی شیطانوں کے زیادہ ضرر پہنچاتے ہیں رواہ عبد البر زاق والا امام احمد

داہن مردویہ و ابن جریر و ابن ابی حاتم من طرق عنہ منقطعاً و موصولاً لکما اور وہ الحافظ روح و ذکر ان المجموع یغیرانہ حدیث صحیح

یُوحِیْ بعضہم الی بعض خرف القول غروراً جی سے مراد دوسواں ہے یعنی آپس میں ایک دوسرے کو دوسواں

وَلَوَ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ

الْمَوْتِ وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 اللّٰهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ

اللہ پر یہ اکثر نادان ہیں

وَلَوَ أَنَّا لَبَيِّنٌ لِّهِمْ آيَاتُ الْمَوْتِ وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ

اگر ہم ان لوگوں کا سوال نزول آیات و معجزات کا قبول کر کے نازل ان کے پاس فرماتے جیسے ان لوگوں نے ہمارے رسول صادق مصدق حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ہو۔ کہا قال تعالیٰ اوتاتی باللہ والملائکہ قبلاً الا یہ۔ یعنی کافروں نے مجاہدہ کیا کہ ہم تجھے جب مانینگے کہ جبین و چنان انا بخلہ یہ کہ تو ہمارے رب و رب اللہ کو اور ملائکہ کو لینے وہ تیرے صدق نبوت کی گواہی دین تب ہم مانینگے۔ اور کہا۔ لولا انزل علیہ الملائکہ او تری ربنا الا یہ۔ یعنی رسول پر گواہی کے لیے فرشتے کیوں نہیں نازل کیے گئے یعنی جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے لیے ہم پر گواہی دیتے یا ہم لوگ خود ہی اللہ تعالیٰ کو دیکھ لیتے۔ ہ۔ یا ہم سے ہمارے باپ دادا سے جو صد ہا برس پہلے مر چکے ہیں دوبارہ زندہ ہو کر گواہی دین کہ بے شک یہ شخص رسول ہو یا آئندہ دار آخرت ہو یا قیامت میں حشر و نشر ہو گا بلکہ ان مردوں کا زندہ ہو کر ہم سے باتیں کرنا بھی ہمارے واسطے اس امر کی دلیل ہوگی کہ دوبارہ زندہ ہونا ممکن ہو پس حق عزوجل نے ان جالبوں کی فہمائش کے لیے ارشاد فرمایا۔ کہ لو اننا نزلنا النسخ لیسے اگر ہم انکی فوائش کے موافق نہ ہو ملائکہ اتاریں۔ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتِ وَخَشَرْنَا۔ کہا افرہا۔ یا اسے مردے یا بین کرین جیسے کہ انھوں نے مٹ بانجی تھی پس موتی اگلے زمانہ کے زندہ ہو کر آتے۔ وَخَشَرْنَا۔ اور جمع کر دیتے ہم۔ عَلَیْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا۔ ابھر ہر چیز کو فوج یا آنکھوں کے سامنے۔ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا۔ یہ لوگ ایسا نہ لائے کیونکہ علم الہی میں انکا کافر نامت۔ رہو چکا ہو پس ہر ایت پر آنا انکی قدرت میں نہیں بلکہ او تعالیٰ کی طرف سے ہو بلکہ ملائکہ و موتی سے انکو استقامت نہیں ہو۔ قُبُلًا بضمیمین جمع قبیل یعنی فوج فوج کر کے اور یہی مجاہد رحمتہ اللہ نے فرمایا اور حاصل آنکہ اگر انکے پاس تمام امتیں گذری ہوئی فوج فوج کر دیا جائیں اور وہ رسولوں کی سچائی کی گواہی دیتیں تو بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے۔ اور علی بن ابی طلحہ و عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے قبلاً بضمیمین کے معنی مقابلہ و معائنہ کی روایت کیے اور یہی قتادہ و عبد الرحمن بن زید کا قول ہو۔ اور ذوالحدی رحمہ اللہ نے اہل لعنت کا اس پر اجماع ذکر کیا پس نافع و ابن عاصم نے جو قبلاً بکسر قاف و فتح بار موحده معنی معائنہ و مقابلہ پر لکھا ہو تو وہ دون قرارہ کے ایک ہی معنی ہو گئے۔ اور یہی اصل ہے۔ ان حریر رحمۃ اللہ نے لکھا کہ احتمال ہو کہ قبلاً جمع قبیل بمعنی قبیل ہو جیسے قولہ اوتاتی باللہ و ملائکہ قبلاً۔ میں ہو حاصل آنکہ اگر مشور کہ دین ہم ہر شے کو جو انہر قبیل ہو کہ بعد موت کے جو حال انبیاء علیہم السلام خصوص محمد

اطلاہ۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ دار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چاہیہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پچ کے تین صفحہ جو سادہ سے ہیں آئین بعض کتب اردو و فارسی و عربی کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہو اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر و اقدار کی نگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

و معذور کامل چار جلد میں ہر حامل المتن اپنے
اول عبارت عربی حدیث کی بہت اچھا ترجمہ
اردو میں۔
تحفۃ الاخیار۔ ترجمہ اردو مشارق الانوار ترجمہ
مولوی خسر علی۔
ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المتن جلد اول
ترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری
لاہوری۔ یہ ترجمہ تفسیر بصرف زر کثیر مطبع
نے کر دیا ہے اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ
و محدود ہیں۔

ایضاً۔ جلد دوم۔ حسب مراتب بالا۔

حدیث فارسی

اشعۃ اللمعات حامل المتن شرح مشکوٰۃ از
مولانا محدث عبداللہ دہلوی چار جلدات میں

ایضاً عربی

بتیسرے الوصول الی احادیث جامع الاصول
از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف۔

جامع ترمذی۔ امام ابوعلیہ رحمہ اللہ
میں سے معروف مع رسالہ اصول حدیث جو بانی
و شامل ترمذی جدید۔

قسطانی۔ شہاب الدین قسطانی کی شرح
صحیح البخاری مسمیٰ بإرشاد الساری معروف
بہ قسطانی دس جلدات میں پوری شرح۔

شہنشاہ ہند کا عزت کرنا دافنی بیاختا اور
فیضی مصنف کا عزیز و سیاسی پاپا جیسا شہنشاہ
تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس
نسخہ ملاحظہ ہو ہر رقم خوشنویس نے لکھا
بہت عمدہ چھپا۔
تفسیر جلالین مع کمالین۔ بختی جلد
مطبوعہ دہلی۔

بتیان فی اعراب القرآن۔ مؤلفہ
شیخ عبدالعزیز بن حسین عسکری محدث مفسر
مخوی۔ متوفی ۱۱۱۰ھ اس فن کی کوئی کتاب
ہند میں طبع نہ ہوئی۔ غلط فہمی سے خلافت لکھنا

نام درج ہو گیا ہے ساتھ میں رسالہ فتح الخیر
مولانا ولی اللہ محدث دہلوی کا لکھا ہوا ہے۔
درر النظم۔ خواص و تاثیرات آیات و
سورتہا قرآنی مؤلفہ قاضی ابوالحسن المصری۔

توریت۔ بزبان عربی ترجمہ بطور اصل کے
اسکے نیچے فارسی ترجمہ موجود تھا اور اردو ترجمہ
بصرف زر خطیر مطبع ہذا کی طرف سے اضافہ ہوا۔
فتح الخیر۔ مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث
دہلوی مطبوعہ غیر۔

احادیث اردو

مظاہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ الصالح مترجمہ
جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم

تفسیر قرآنی اردو

تفسیر قادری۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ
مولوی خزاہین صاحب کامل دو جلد میں۔
تفسیر زاو الآخرت۔ نظم میں پوری تفسیر
قرآن کی کمال عمدگی سے از مولوی عبدالسلام
تفسیر سورہ اذان لزلت۔ جدید الطبع۔
تفسیر سورہ فاتحہ۔ مسمیٰ بہ تحفۃ الاسلام از
مولوی اکرام الدین۔
تفسیر سورہ یوسف۔ سید صمد از مولوی شرف علی۔
چھ سورہ مترجمہ۔ با ترجمہ اردو۔

ایضاً فارسی

تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ۔ شارف
مداول پوری تفسیر خوشخط۔
تفسیر اسرار الفاتحہ۔ مصنفہ ملا معین ہروی
تصوف۔

ایضاً عربی

تفسیر بے نقط فیضی۔ مسمیٰ بسواطع الامام
علم کے سرکاتج لیجیہ جو کتاب خزانہ الہی شہنشاہ
اکبر میں گہرنا یا ب مخفی تھی اپنے خزانہ کی طرف
لیجیہ عجیب صنعت ہے بالکل بے نقط اس پر عجیب
بلاغت و سلاست پھر متباد و خبر اور شرط و
جزا کی اصطلاح بے نقط۔ فرعون و فارون
کا نام بے نقط۔ روست کا ترجمہ بے نقط

